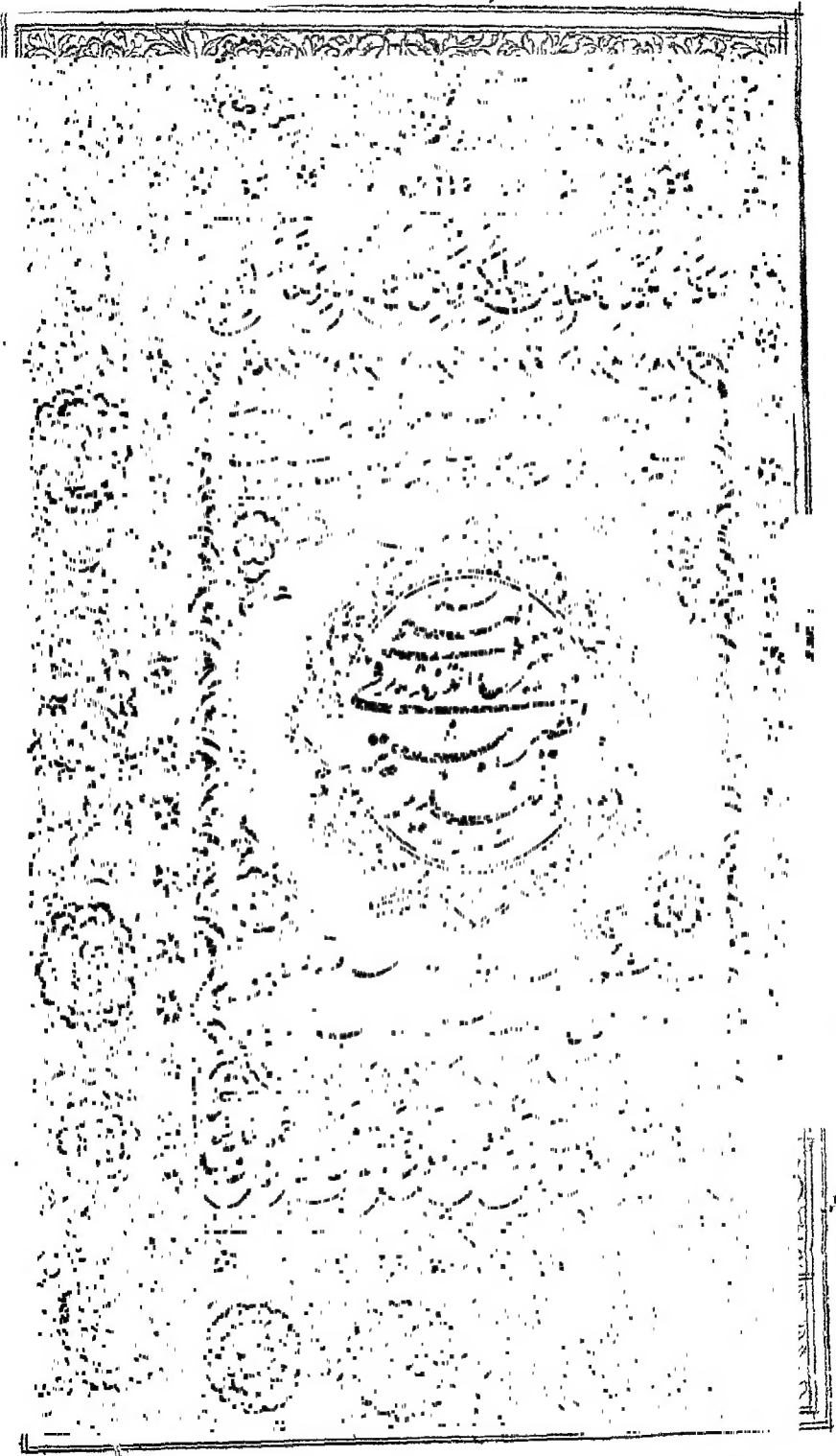


[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا السبيل والصلاة على من هو خاتم الرسل بالذليل وعلى آل الطاهرين
 ساسن آهسته اسکی رحمت دکھا یا سکو نجات داه اور درود اس کے پرچہ پر ذیل تمام مسلمانوں کے لیے بھیج دیا کہ اس کی الہی برکت سے
 المظلومین کا ہتھم فدا یا فرج اسماعیل واصحابہ المحاصین فازوالفضل الحق المجید بعد بقول
 اور مظلومین کو نجات دہانہ فرج اسماعیل وایہ مسلمہ کے ہیں اور اس کے فائدہ اصحاب پر کہ جو فضل شدت رہے ہیں کہ ہر کچے اب کہتا ہے
 اضعفت عبداً لله القوى البو محمد قلندر علی الزمیری العودی استاثره الله بالنور النبوی
 ان تو ان جہد کا ن خدا کا جو زور اور ہے اور محمد قلندر علی اولاد و عوام بن زبیر کے اختیار کرے اور اس کے خدا رب نے عالم مدنی کے
 پانی تہی مولد او محمدی معقدا ان جند امن جہادۃ العمار ورمطاس مراجع العقلا قدر شاست
 الی جنت کا وطن ہے اور مذہب کا محمدی ہے کہ ہر علماء اور شیعہ فلاح کہہ کر کہ باجم انکار مختلف اور مشرق و وسطیٰ اور ہر جگہ
 انکار ہم وارا ہم و تشخت الظار ہم و اموات ہم فی ان نظیر نبینا الذی ہو خاتم الرسلین
 اس بات پر کہ ہمارا پیغمبر کو جو خاتم الرسلین ہے ایا اس کا مثل داند متبع بالذات ہے یا متبع بالغیر ہے
 ان له امتناع بالغیر خارج عن حیزہ التکون او امتناع بالذات متباعد عن قدرۃ رب العالمین
 جو متبع بالذات ہے وہ حصہ انور اسے خارج ہے اور جو متبع بالغیر ہے وہ قدرۃ الہیہ سے خارج ہے یہ دوسو سو

فان کل القباہ اللہ یون العالم
 عالم کی تہی ہو سکتا ہے
 البسی ونبوی وراہم مدنی
 نبوی کا اور ہے
 سید ہے

[illegible]

مثل مذکور داخل است تحت قدره ذاتیات وقوع آن بالفعل اتقی کلامه بالفائده ومن النین لمن لم
 کلمه تمام الایضاً کا بالفعل واقع ہے یا واقع ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو اس کا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ کلام
 مکملہ الولوج فی رختہ الکلام ان بذہ العبارة تو ہم علی ضرب من الرجوع عن الراجح ونبض الکلم واحد منها
 اس کے معلوم ہوتا ہے کہ ظہری کا واقع ہوسکتا ہے اور اس کلام سے ثابت ہوا کہ وہ واقع نہیں ہوسکتا فقط ممکن ہے چند مضامین کا کہ ظہری
 الانصار والاولیاء من الفضلاء الکبار والعلماء العظام والجدال والبرادیداً عینہ للعداوة والعدا
 فعل حرف واجب کے موافق ہوئے اور نہ ظہری اس میں واجب کے باہر خوب مباحثہ اور چکر لگا رہا ہے اور ہر دو میں دشمنی قیامت تک
 لی یوم الحراہ وہولاء المتیھون مع امته الدشائر الدشائر وطول الدشائر والنباز فیہا سہم
 ظہری ہوئی۔ اور نہ ہر دو میں چکر لگانے والے باوجود درازی۔ چکر لگانے والے اور ان کے درازی تک کے اصل مطلب
 لم یجئوا بالقشور من البایا وطمنا لول البیوت من البواریا فباشوا فاولوا ونبوایا لایلم من البواریا
 کوئی کہوئی اور یہ ثابت کیا کہ ظہری تمام الایضاً کس دلیل سے مستند ثابت ہو گیا اور نہ اس
 ذہنیات کے بیان میں نہایت سبب سے تاج ذہنیات کے بیان میں
 قد اعتاض ولات حین مناص لم یستد والی الحق سبیل ولم یجدو للطلوب مرشد اولیاء
 راہ راست اور کو میں ملانے اور طلب کے واسطے کوئی دلیل نہ حاصل ہوئی حیران رہے جیسا کہ کوئی جنگل میں حیران رہتا ہے
 اموالاً کالحارری فی الصحاری وقالوا قول السکار یعنی والمندوخ یعنی ذہنی المضیق والنجیق یعنی
 اور ایسی باتیں کہ حیران کنی نشاوت والاکیا ہے اور رستگاری و رہائی اس موت و حیات سے اس کے آسان ہے
 ذلک المصیبت الدیقق الما قیسر لمن الذکوف فی بیت التشرع والتمیاض فی صومعة الفلسفة
 اس سے ایک مدت تک راہبیت علم فلسفہ اور علم کلام کا جو کہ یہ ہر دو علم نہایت دقیق ہیں ایک جاسنے والے ہر دون
 تو غفل مستطیل دائم وعبادة فی حجة الکلام وکثرت فی جزاء الحکمة تنظر جزیل قائم وانا اخرهما
 علامین وچارہ ہے ان دونوں کے علاوہ ایک علامت ہوتی ہے ان کے جواب میں وہ سجدہ و مردہ شولہ ہی علامت ہے ان کے
 منہج النجاة وخرجهما عن تلك الظلمات بتلاوة الايات النبویات واقامة الحج الساطعات
 ان میں ان ہر دو میں کوئی بات تو ان کے حکم اور تشریح و تفسیر ہوا احوال۔ اس بات کے راہ راست
 وانا رة الشواہد الایضات وایتمی بہا الویض یعنی بل التذنی فی ظہر البشیر والتذنی والرجو
 دکھانا ہوں۔ اور اس منہج کا نام میں سے رکھا ہے منزلی التذنی فی ظہر البشیر والتذنی۔ اور خدا کا ہے

من اللہ العظیم الخیر ان تمہارے بالقبول نحل المعقول ورجال المنقول من ہذا الطبع الجبیر والو
کہ تو یہ معقول ہیں کامل ہیں ودرہ منقول والوں میں مناسب طبع وریس کے سمون وہ اس کتاب کو
الذہ المستبصر والاشماز عتہ الفضل الشفیق والرشیم الشیرینی حبیبی وفتح المولی وفتح البصیر
تمول کن اگر کوئی سرکش وصدات اس سے سیراز ہو
حدیث کو کافی ہے وہ سراسر مدلل ہے
وعلی کل شیء قدیر وقبل الخوض فی المقصود لابد ولا تبسید المقدمات المقتدۃ الاولی
اور اس کو سب جزئی قدرت ہے مقصد سے پہلے میں چند مقدمات بیان کرتا ہوں
مقدمہ پہلا یہ ہے
ان الحکماء اولی اللباب من اهل الملیط والبونان والذین یدرینون دین الحق من الذین
کہ جو حکماء ملط اور بونان کے
اور جو علماء محققین کہ جو خدام قرآن اور حدیث کے ہیں
اولو الکتاب ہم سہ نہ الخیر والقرآن اشرفوا فی قلوبہم عبیۃ الصفات لذات فاطر
وہ اس کے قابل ہیں کہ صفات باری تعالیٰ کے اس کی عین ذات کے انہیں سب حق ہی ہے جسے اختیار کیا
الموجودات وبذا اشرب عذب سالیخ شرابہ وشر فیض حلولہ بایہ من اعظم بعصم و
وہ خطا سے بچا اور جو اس کے بر خلاف ہو اس سے غلطی ہوئی
اور اس مطلب پر بحث دلائل ہیں
من النبل منه وسم لان صفاتہ تعالیٰ کالعلم والحیوۃ والقدرة والارادة مثلا لو كانت لحدۃ
کہ علم اور حیات اور قدرت اور ارادہ یہ صفات خدا تعالیٰ کے
انک او انہیں سے بہرہ ہے
علی ذاتہ تعالیٰ ولم یکن عینہما فلما ان یكون حادثۃ فیلزم قیام الحوادث بذاتہ تعالیٰ وخلوہ
عین اس کے ذات کے ہیں اگر اس کی ذات میرا وہ ہو تو باقدیم ہو گئے یا حادثات اگر حادث ہو تو لازم آتا ہے قیام
فی مرتبہ ذاتہ عن ہذہ الصفات المکمالیۃ فہو ذلک عنہ بالقصود والاحتیار لیکون مسبوقا
حوادث کا ذات خدا تعالیٰ میں اور خالی ہو چکا حادثات کا اور حوادث خود ان صفات کاملہ سے ہیں یہ صفات اگر خدا تعالیٰ سے بابتہ
لعلم وقدرة وحیوۃ والارادة اخرى فالحکام فیہا کالحکام فی الاولی فیسلسل اوید وروہما
صادر ہو تو لازم آتا ہے کہ اس کو سوائے انکاد ودرہ ولادہ وضرۃ وحمۃ ہو دی
ہو نہیں ہی کلام کے در اور تسلسل
محال ان او بالاحیاء والاضطرار و یو فیفتح علیکم ابواب الزلل والعتار واما ان یكون
لازم ہو انک اگر یہ صفات انکاد واضطرار صادر ہو تو یہ روزانہ صفت خللا کا کندی ہے
و اگر یہ صفات قدر
قدیمہ فیلزم تعدد القدر بآء وہو البکر والتفات بالاجماع والوافق فالخ ان الصفات
ہوں تو کثرت قدر کا لازم آتی ہے اور یہ باجماع کثرت ہے
بیس مذہب حق یہ ہے کہ صفات

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم من حيث أراد
العلماء والفقهاء والجمهور من حيث أراد
الجمهور من حيث أراد

فیکون تقوم بالاشیاء واما عارضة لها ان تعقل فلا یکون واجب الوجود من کل جهة وندانی
بوجوده هو الوجودیه محال ہے جب عقل اشیا کا اور کو عارض ہوا ہو گا خدا تعالیٰ بدون اشیا خارجہ کے ایک حال پر اور علم اشیا
ویکون لولا امور من خارج لم یکن ہو کمال ویکون له حال لا یزیم عن ذاته بل عن غیر فیکون غیر
حال دوسری پر کہ ہذا اس حال پر نہ تھا پس غیر کو اس کی ذات مقرر ہو گئے اور یا معلوم سابقہ یہہ یا ظل ہے
فیہ تاثیر والافعال السابقہ تبطل ہذا واما الشیخ ولانہ مبدا کل وجود فیعقل من ذاته ہذا
اور جو اس کے سابقہ ہے وہ بھی یا ظل ہے و نیز وہ خدا تعالیٰ مبدا پر وجود کا ہے پس جانتا ہے ہذا

مبدا له وهو مبدا الموجودات الثابتة باعتبارها والموجودات الثابتة الكامنة بالواجب
اور ہذا کہ جبکہ مبدا ہے اور وہ مبدا ہے موجودات ثابہ کا اور موجودات کائنہ فاسدہ کے النوع کا مبدا بھی اور ہوسط
وہ ہوسط ذلک اشخاصہا ومن وجہ آخر لا یجوز ان یکون عاقل لہذہ السعیرات مع تغیر
اس کے اور نہ اشخاص کا مبدا ہے اور وجود دوسری یہہ کہ وہ خدا نہیں جانتا ہے ان متغیرات کو یا بن حیث
من حیث ہی متغیرۃ عقل زانیہا مستخصا بل علی نحو آخر فابہ لا یجوز ان یکون تارۃ
کہ یہ متغیر ہے علم زانی شخصی کے بلکہ اور کو علم ان متغیرات کا دوسری طرح ہے کہ تو کہ میں جانتا ہے
یعقل عقل زانیہا منہا انہا موجودۃ غیر معدومۃ وتارۃ عقل زانیہا منہا انہا معدومۃ غیر
کہ اور کو علم بعض متغیرات کا جو علم زانی کہ وہ موجود ہے اور یہ جو علم اور کو بعض متغیرات علم زانی کہ وہ معدوم ہے

موجودۃ فیکون لکل واحد من الامر من صورۃ عقلیۃ علیحدۃ ولا واحدۃ من صورتین
پس ان پر دو امر کے صورۃ علیحدہ جدا جدا ہونگے ایک صورت دوسری صورت کے ساتھ باقی نہ رہے
تتقی مع الثانیۃ فیکون واجب الوجود متغیر الذات بل الواجب الوجود انما یعقل کلشی
پس جدا جدا متغیر الذات ہو گا بلکہ خدا تعالیٰ ہا تھا ہے ہر چیز کو بطور کلی کے
علی نحو کلی ومع ذلک لا یغرب عنہ شیء شخصی فلا یغرب عنہ مثقال ذرۃ فی السموات
اور ہذا وجود اس کے کوئی شخص اور ذرہ زمین و آسمان میں اور اس سے نوسیدہ ہیں

والارض وقال فی الفصل السابع من ہذہ المقالة فالاول یعقل ذاته ونظام الخیر الموجود فی
اور کہا اسی شیخ نے ساتویں فصل میں اس مقالہ کے خدا تعالیٰ کے ذات الہی کو اور ہا تھا ہے نظام
الکل انہ کیف یکون بذلک النظام لانہ یعقل وہو مستفیض کائن موجود وکل معلول الکل
غیر کو کہ جو موجود ہے کل میں کو کہ یہ ہر نظام اسوایں سے کہہ جاتا ہے اس نظام کو کہ یہ موجود صادر ہے اور

مقتضی ذاتہ و ہذا المعنی ہو معنی الارادة ہذا الموجودات علی ہای موجودہ علیہ مقتضی ذاتہ و ہذا
اقتصاد علیہ درونی معنی ارادہ کہے یہ موجودات جس حال موجود ہیں اوسکے ذات کی اقتصاد سے ہیں ارادات
المقتضی الصلاح و نظام الخیر فی الكل و ہی غیر منافقہ لہ و ہی علی مقتضی ذاتہ و ہی مرادہ لہ
اوسکی ہا ہی ہے صلاح اور نظام خیر کو کل اور یہ موجودات غیر مالی ہیں اوسکے یہ حسب اوسکی اقتصاد لیس لیس یہ مراد
والارادة فینما فی مثال البناء ہوا انما لا یزید الا بعد السیوقا شی الیہ و فی الاول تعالی الایض
ہیں اوسکے اور ارادہ ہمارا مثال بنائی دالی ہے ہم راہ کی حرکت کر لی ہیں لہذا کو اوسکے طرفہ جلا دی اور اندر کو ہی ہم
ان السیوقا شی الی ایجاد ما ہو معلوم لہ او معلومہ مرادہ و کثیرا ما نعلمہ لا نریہ لہذا کیوں لا یزید الا
صرف ایجاد معلوم کی بہن جلا دی کہ کو کس قدر اوسکا مراد اوسکی ہے اور ہم بعض چیز کو جانتے ہیں اور ارادہ ہوا کہ ہمیں کر
لذلک المعلوم داع او شوق والارادة فینما نحصل من تخیل مقبوع اجتماع او حرکت او سنجہ
کو کس ماس معلوم کا شوق نہیں اور ارادہ ہو حاصل ہو تا ہے مخیل سے تاج ہو یا ہوا سکون شوق و حرکت او ارادہ ہوا
والارادة فینما تعالی بعینہ القدرۃ لانه کان یصح فینما ان کیوں الصورة للمعلومۃ علیہ اجوبہ
میں قدرہ کہ ہے اسکا سے کہ ہو کہ کتنی ہے ہماری ذات میں صورتہ معلوم علیہ وجود بنائی پس موجود اس صورتہ
البناء فکان وجودنا قدرۃ فینما لان معنی القدرۃ فینما ہوا ان القدرۃ علی ایجاد ما علمنا و ذلک
معلومہ کا قدرہ ہے ہم میں کو کہ معنی قدرہ کی ہم میں سے ہے کہ قدرہ ہو ہو کہ اور ہر ہذا کہ ہے اور یہ قدرت ہم میں
فینما متعلق بالحرکۃ و بالالات الحرکۃ و اذا کان ذلک غیر جانہ فی الاول الحق اعنی ان
متعلق ہے ساتھ حرکت کے اور آلات حرکت دہندہ کے اور یہ نہیں حاضر ہے ذات حریفانی ہیں یعنی وہ حرکت دہن کی
یحرک شیانہ والی متعلی لانه کان المعلوم کافیا فیہ ان یوجد ما ہو معلوم لہ او ہو سبب
کسی چیز کو یا کہ میں دانی اوسکے نفس معلوم اوسکی ذات ہر ہا کی ہے موجود ہونے میں کو کہ سبب اوسکے فعل کا اوسکا
العقل لا یقدرۃ اخری یفعل ذلک بما وہ البعینہ ہوا الحیوۃ لان معنی الحی ہوا الذراک الفعال
علم ہے اور قوتہ از یہ بعد حیوۃ ہے کو کہی سمی زہد کے و اندکندہ ہے اور ہر کاہ ہوا علم اوسکا میں قدرہ
ولما کان علی قدرۃ و کان ذلک بذاتہ صح ان یق علیہ اسم الحیوۃ الاول ان اعتبار ہذا الایض
مرادہ صحیح سے کہ نام حیوۃ کا اوسپر ہوا حادی کر اعتبار علم و ارادہ و قدرت کا اوسپر
فیہ مختلفہ فان کونہ عالم کیوں سلب المادۃ عنہ فحسب و کونہ حی کیوں بالسلب ہا
اجزاء کے عالم اوسکو فقط بہ سبب سلب مادہ کے کہ جاتا ہے اور زہد اوسکو بہ سبب سلب و احوال کے ذات

الى الموجودات فانه بالاضافة الى الكل يكون حيا فحق العلم سلب عنه المادّة وفي الحيوة سلب
 الموجودات كإبائاته ولبسب انصافه كطرف كل مكثات كزده على علم من طوط سلب اوده كانه اور حيوة من سلب برهانه
 عن المادّة ووضاف الى الموجودات حتى يصح الحيوة والعناية هي ان يوجد كلشي على
 اوس سب اوده اور انصافه جوتي ہے اوسکو لذات موجودات مكثات كى نالہ صموج بروى حيوة عنانہ خدا كى سب سے كره جدا كى
 المانع ما يمكن فيه من النظام وبذہ الموجودات كلها صادرة عن ذاته وبى مقتضى ذاته وبى
 سر بر كور ورجه كاشتر كى كى جو ممكن ہے نظام عالم بين اور كل موجودات صادر بين اوس كى ذات سے اعتقاد ہى اوس كى ذات كى
 متناحية له ولانه لعشق ذاته فبذہ الاشياء كلها مرادة لاجل ذاته فكونها مرادة له ليس هو لاجل
 اور غير متناحي بين اوس كى اور وہ عاشق ہے اپنى ذات كى ايسى يہ اشياء مراد بين اوس كى ذات كى بنين بين مراد اوس كى بسبب
 عرض بل لاجل ذات ولا انها مقتضى ذاته فليس يريد بذہ الموجودات الا لاجل ذاته
 كى بين كى كى بسبب ذات كى اور اعتقاد بين اوس كى ذات كى كى وہ خدا ل موجودات كى واسطے اپنى ذات كى ارادة كى ارادہ كى ارادہ كى ارادہ
 ولا انها مقتضى ذاته مثلا لو كنت لعشق شيئا لكان جميع البصير عنه معشوقا لك لاجل ذلك
 كى مقتضا بين اوس كى ذات كى مثلا جو كى بر عاشق جو چیز اوس سے صادر جو وہ معشوق تيرى ہو كى بسبب اوس معشوق كى
 الشئ وكن انما تريد الشئ لاجل شهوة اولئذ لا لاجل ذات الشئ المراد وواجب الوجود
 اور مراد كى چیز كى بسبب شهوة ولذت كى كى بين نہ بسبب ذات اوس چیز كى اور خدا تعالى جيسا كى واجب الوجود
 بذاته واجب من جميع جهاته فان حدث فيه عرض فلا يكون من جهة الفعالة عن العرض
 بذاته واجب ہے يہ وجہ اگر اوس بين كى عرض من جدا بروى پس وہ بسبب متاثر ہو كى اس عرض سے واجب الوجود
 واجب الوجود بذاته فاذن يجب ان يكون ارادته علمه ان البارئ الاول اذا تمثل تبع
 بذاته ہوگا پس واجب ہوا كى ارادہ اوس كى اذ كى علم كا ہووے خدا كى ذات بين جب كى چیز كى صورت اوى
 ذلك التمثل الوجود كى كى اذا تمثلنا تبعه الشوق واذا استبقنا تبعه لتخصيل الشئ حركة
 اوس وقت يہ چیز موجود ہوتى ہے جيسا كى جب ہارى بين كى چیز كى صورت اوى شوق جدا ہو تا ہے اور جب ہو كى
 الاعضاء فاعلم ان القدرة هي ان يكون الفعل متعلقا بالشيئ من غير ان يعتبر معبائي
 شوق ہوا واسطے حاصل كرنے اس چیز كى اعضا كى حركت ہوتى ہے قدر يہ ہے كى موفعل متعلق ساتھ ارادہ كى بدون ايسك كى معتبر ہو
 آخر والقدرة فيه تعالى علمه فانه اذا علم وتمثل فقد وجب وجود الشئ والقدرة فينا المبدأ
 ساتھ اوس كى اور چیز اور قدرہ خدا كى علم خدا كى ہے جب اوس كى كى چیز كى اوس كى وجود ہو اور بين قدرہ خدا كى حركت وندہ

اور ہم میں قدرت نہ ہو کہ وہ قدرت ہے اور قدرت خدا کی نہیں ہے	اور قدرت خدا کی نہیں ہے	اور قدرت خدا کی نہیں ہے
وہی صدور الفعل عتہ بارادۃ فہو ولس قدرتہ مثل القدرة فینا ہی بعینہا القوتہ	وہی صدور الفعل عتہ بارادۃ فہو ولس قدرتہ مثل القدرة فینا ہی بعینہا القوتہ	وہی صدور الفعل عتہ بارادۃ فہو ولس قدرتہ مثل القدرة فینا ہی بعینہا القوتہ
مانند قدرتہ ممکنات کی نہیں ہے	قدرت ممکنات میں قوتہ و امکان اور قدرتہ خدا میں بعینہا ہے امکان سے پاک ہے	قدرت ممکنات کی نہیں ہے
وہی فیہ الفعل فقط فانہ ان لم یعتبر علی ہذا الوجہ کان فیہ امکان و واجب الوجہ و منسۃ	وہی فیہ الفعل فقط فانہ ان لم یعتبر علی ہذا الوجہ کان فیہ امکان و واجب الوجہ و منسۃ	وہی فیہ الفعل فقط فانہ ان لم یعتبر علی ہذا الوجہ کان فیہ امکان و واجب الوجہ و منسۃ
اگر ایسا ہو تو اس میں امکان ہوگا اور وہ امکان سے پاک ہوگا ہے اور ایسی قدرتہ اس کے میں اس کے ارادہ اور اس کے علم کا ہو تو	اگر ایسا ہو تو اس میں امکان ہوگا اور وہ امکان سے پاک ہوگا ہے اور ایسی قدرتہ اس کے میں اس کے ارادہ اور اس کے علم کا ہو تو	اگر ایسا ہو تو اس میں امکان ہوگا اور وہ امکان سے پاک ہوگا ہے اور ایسی قدرتہ اس کے میں اس کے ارادہ اور اس کے علم کا ہو تو
عن ذلک و کذا کہ ان لم یعتبر ان قدرتہ ہی بعینہا ارادۃ و علمہ کان فی صفاتہ	عن ذلک و کذا کہ ان لم یعتبر ان قدرتہ ہی بعینہا ارادۃ و علمہ کان فی صفاتہ	عن ذلک و کذا کہ ان لم یعتبر ان قدرتہ ہی بعینہا ارادۃ و علمہ کان فی صفاتہ
اس کے صفات میں نقصان لازم آویگا	پس مرجع اس کی قدرتہ کا اس کا علم ہے جیسا کہ مرجع	اس کے صفات میں نقصان لازم آویگا
فیجب ان کیوں مرجعاً الی العلم کما کان مرجع ارادۃ الی علمہ و الارادۃ فینا تابعۃ	فیجب ان کیوں مرجعاً الی العلم کما کان مرجع ارادۃ الی علمہ و الارادۃ فینا تابعۃ	فیجب ان کیوں مرجعاً الی العلم کما کان مرجع ارادۃ الی علمہ و الارادۃ فینا تابعۃ
اس کے ارادہ کا اس کا علم ہے	اور ارادہ ہمارا تاج فرض کا ہے اور خدا کو	اس کے ارادہ کا اس کا علم ہے
فرض و علم یکین فیہ نفس البتۃ غیروانہ و الارادۃ فینا تختلف لان الاغراض فینا	فرض و علم یکین فیہ نفس البتۃ غیروانہ و الارادۃ فینا تختلف لان الاغراض فینا	فرض و علم یکین فیہ نفس البتۃ غیروانہ و الارادۃ فینا تختلف لان الاغراض فینا
کوئی فرض سوئی ذات کے نہیں	اور ارادہ ہمارا بسبب اختلاف اغراض کے مختلف ہوتا ہے پس قدرتہ خدا کی	کوئی فرض سوئی ذات کے نہیں
تختلف فالقدرة فیہ تعالیٰ فی الخلقه تقدیرنا فانہا فیہ بغير امکان و فینا باکان و ارادۃ	تختلف فالقدرة فیہ تعالیٰ فی الخلقه تقدیرنا فانہا فیہ بغير امکان و فینا باکان و ارادۃ	تختلف فالقدرة فیہ تعالیٰ فی الخلقه تقدیرنا فانہا فیہ بغير امکان و فینا باکان و ارادۃ
مختلف ہماری قدرتہ کے ہے	قدرتہ خدا میں امکان نہیں اور ہماری قدرتہ میں امکان ہے اور ہم میں ارادہ ہے	مختلف ہماری قدرتہ کے ہے
الشیء فینا غیر تحصیل فان ارادۃ الشیء بالتحقیقہ بصورۃ لنا لیس نفس ارادۃ تالہ تحصیل کما	الشیء فینا غیر تحصیل فان ارادۃ الشیء بالتحقیقہ بصورۃ لنا لیس نفس ارادۃ تالہ تحصیل کما	الشیء فینا غیر تحصیل فان ارادۃ الشیء بالتحقیقہ بصورۃ لنا لیس نفس ارادۃ تالہ تحصیل کما
جو تحصیل سے کا ہے جب کسی شے کی صورت ہماری ذہن میں آتی ہے ہم اس کا ارادہ کرتے ہیں اور یہ ارادہ	جو تحصیل سے کا ہے جب کسی شے کی صورت ہماری ذہن میں آتی ہے ہم اس کا ارادہ کرتے ہیں اور یہ ارادہ	جو تحصیل سے کا ہے جب کسی شے کی صورت ہماری ذہن میں آتی ہے ہم اس کا ارادہ کرتے ہیں اور یہ ارادہ
بعد ذلک نريد تحصیل و الجمہور غافلون عن ذلک الارادۃ فینا لا تكون لذاتنا بل خارجۃ	بعد ذلک نريد تحصیل و الجمہور غافلون عن ذلک الارادۃ فینا لا تكون لذاتنا بل خارجۃ	بعد ذلک نريد تحصیل و الجمہور غافلون عن ذلک الارادۃ فینا لا تكون لذاتنا بل خارجۃ
نفس تحصیل کا نہیں لکن ہم بعد اس کا ارادہ اس کے تحصیل کا کرتی ہیں مدام اس کلمہ سے غافل ہیں ارادہ ہمیں سب ہماری ذات کے	نفس تحصیل کا نہیں لکن ہم بعد اس کا ارادہ اس کے تحصیل کا کرتی ہیں مدام اس کلمہ سے غافل ہیں ارادہ ہمیں سب ہماری ذات کے	نفس تحصیل کا نہیں لکن ہم بعد اس کا ارادہ اس کے تحصیل کا کرتی ہیں مدام اس کلمہ سے غافل ہیں ارادہ ہمیں سب ہماری ذات کے
عنا و ارادۃ علینا من خارج و لک جمیع افعالنا لا تكون لنا لذاتنا فجمیع ما یکون لنا	عنا و ارادۃ علینا من خارج و لک جمیع افعالنا لا تكون لنا لذاتنا فجمیع ما یکون لنا	عنا و ارادۃ علینا من خارج و لک جمیع افعالنا لا تكون لنا لذاتنا فجمیع ما یکون لنا
میں بلکہ خارج ہے ہماری ذات سے خارج سے آیا ہے اور ایسی ہی جملہ افعال ہماری بسبب ہماری ذات کے نہیں پس ارادہ و علم حرکت	میں بلکہ خارج ہے ہماری ذات سے خارج سے آیا ہے اور ایسی ہی جملہ افعال ہماری بسبب ہماری ذات کے نہیں پس ارادہ و علم حرکت	میں بلکہ خارج ہے ہماری ذات سے خارج سے آیا ہے اور ایسی ہی جملہ افعال ہماری بسبب ہماری ذات کے نہیں پس ارادہ و علم حرکت
من ارادۃ و مشیتہ و فعل و ادراک عقلی و حرکتہ کیوں بالقوتہ لا بالفعل ولا بدان	من ارادۃ و مشیتہ و فعل و ادراک عقلی و حرکتہ کیوں بالقوتہ لا بالفعل ولا بدان	من ارادۃ و مشیتہ و فعل و ادراک عقلی و حرکتہ کیوں بالقوتہ لا بالفعل ولا بدان
ہماری سبب بالقوتہ میں بالفعل نہیں کسی سبب کے طور پر محتاج ہیں کہ جو ان کو قوتہ سے طرف عقل کی نکالی اور ہم میں	ہماری سبب بالقوتہ میں بالفعل نہیں کسی سبب کے طور پر محتاج ہیں کہ جو ان کو قوتہ سے طرف عقل کی نکالی اور ہم میں	ہماری سبب بالقوتہ میں بالفعل نہیں کسی سبب کے طور پر محتاج ہیں کہ جو ان کو قوتہ سے طرف عقل کی نکالی اور ہم میں
یحتاج الی سبب معین مخصوص کخرج احد الطرفين الی الفعل و نحن اذا اردنا شئنا	یحتاج الی سبب معین مخصوص کخرج احد الطرفين الی الفعل و نحن اذا اردنا شئنا	یحتاج الی سبب معین مخصوص کخرج احد الطرفين الی الفعل و نحن اذا اردنا شئنا
ارادہ بعد تصور کرنے کے جز مناسب کے ہوتا ہے پس ہو لذت آتی ہے اس تصور سے	ارادہ بعد تصور کرنے کے جز مناسب کے ہوتا ہے پس ہو لذت آتی ہے اس تصور سے	ارادہ بعد تصور کرنے کے جز مناسب کے ہوتا ہے پس ہو لذت آتی ہے اس تصور سے

فانما يكون لذاتك الارادة بعد ان مقصور الشيء الملائم لنا متفعل عنه اى انتمذ به فينبغي ان
 ليس مبدىا به ودرمرا به واسطه تحصيل اس جهتيك ليس چهار اراده خارج سے آيا ہے
 ارادة اخرى لتفصيله فيكون الارادة واردة علينا من خارج ويكون لها سبب و ارادة البتة
 اور اس کا کوئی سبب سے اور خدا کی
 تعالى لا يكون فيها سبب لانه لا يتفعل عن شيء ولا يكون له غرض في شيء بل لا يكون فيه
 سبب لانه کوئی سبب نہیں ہوگا وہ غرض کرے چیز سے نہیں اور اس کو کہ جس کا غرض ہے بلکہ اس میں امکان اراده
 امکان ارادة وامكان ان شئيه قوت متعينة واتهمت له الجنة قال صاحب القسبة
 متعينة کا نہیں بیان تک ترجمہ لازم شیخ رئیس کا ہے صاحب قسبات نے کہا کہ ہر مان
 ان البرهان القاطع بالفسط ان كل ما هو كمال مطلق للموجود بما هو موجود من الصفات
 قائم اس پر کہ کمال ہے ذاتی موجود کے بعض صفات حقیقتہ واجبہ کہہ کمال ثابت ہو خدا
 الحقيقية فانه يجب في نه سبب التفضل الصريح ان ثبت للقيوم الواجب بالذات
 کو بذاتہ ہو واسطے کسی چیز کے اور نہ زائد ہو کمال اس کے ذات پر پس اس پر مان سے ثابت ہوا کہ ارادہ او اختیار اس
 بحسب نفس ذاته الحققة في مرتبة ذاته تامهض في صفة الارادة والاختيار كما في سائر
 خدا کا اس کی عین ذات کا ہو و جیسا کہ اور کمالات اس کے عین ذات کے ہیں
 الصفات والكمالات فيجب ان يكون صفة الارادة والاختيار ايضا من ذاته الواجبة
 من جميع الجهات كما سائر صفات الكمال من غير فرق وايضا ليس جميع الحقائق بالها
 اس میں یکہ فرق نہیں اور ہر حقیقی امکانیہ مع اجلہ صفات
 من الصفات والملكات من فاض الحقيقة ونواقلها اى الكمالات الاولى والكمالات
 کمالات کے مخلوق بن خدا کے مستند بن طرف اس کے معنی کی اور وجود کی پس وہ خدا کا
 الثانية مخلوقة لله سبحانه مستندة الى صفة وجوده وميته و فاضته فالله سبحانه
 علم رہا ہے عباد کو اور قدرہ قادرین کو اور ارادہ مبدی کو اور اختیار مختارین کو
 هو الذي سبب العلم للعلماء والتدرة للتقادرين والارادة لاولي الارادة والاختيار

المثلی دین ومن المرتکز فی فطرۃ العقول انه لا یسبب الکمال الا صرعنه ومن یختم علی سیکر
 ویریک لیسکی عقل بن مستس ہے کہ جس چیز میں کوئی کمال نہ ہو، ہرگز غیر کو یہ کمال نہیں دی سکتا اور جاسکا
 ذلک فقد فارق الجبلة الانسانیة وتخلع من الفطرة العقلیة والغریزة الروعانیة ومن
 انکار کرن وہ نوع الخلق سے خارج ہے اور ظاہر ہے
 المستبین ان کل من لیس الکمال ای کمال کان عین مرتبہ ذاتہ فهو لا حیالہ فاصرعنه
 کہ جو کمال اوسے خدا کی عین مرتبہ ذات میں نہیں پس وہ عاری ہے اس کمال سے اس مرتبہ میں پس واجب ہے کہ ارادہ
 فاذلن وجب ان کیوں الارادۃ والاختیار عین مرتبہ ذاتہ الاحدیثہ الحقہ سبحانہ کمال العلم
 اور اختیار عین مرتبہ ذات خدا تعالیٰ کا ہو وی جیسا کہ علم اور قدرۃ
 والقدرۃ وسائر حیات رتبۃ الحقۃ وکمالات الوجود والی ذلک شہیر قولہ عن من قایل فی
 وغیرہ صفات کمالات اوسکے عین ذات کے ہیں اور ان شہادت میں قول خدا تعالیٰ کا
 التسنیل الیکم والقرآن الیکم و فوق کل ذی علم علیکم اذ یجب ان کیوں العلم بحسب ذاتہ غیر
 و فوق کل ذی علم علیکم اسطراف اس راہ کہ ہے عین وہ ہے کہ جس کا علم عین ذات کا بودی اور ذی علم وہ ہے
 ذی علم زائد علی ذاتہ حتی یصدق انه فوق کل ذی علم علی العموم الاستغراقی ومن المنصوح
 کہ اس کو علم اوسکے ذات ہر زائد ہو خدا تعالیٰ اپنی آپ کو علم کہا ہے اور اپنی خبر کو ذی علم کہا اور مناط اسکا
 الله انما مناط ذلک مطلق الخشیۃ الکمالیۃ لانه صوریۃ حیثیۃ العلم انتہی کل مرید عبارتہ والانتون
 مطلق حیثیۃ کہا لید ہے وہ صوریۃ حیثیۃ علم کے تمام ہوا کلام اسکا اور اس است
 فی العلم التامون بالقسط من ایل السنۃ الذین اوتی لهم نصیب ما من الفطانۃ وخلق
 اور جماعت کے جو بڑی عالم ہیں اور اوکو فطانتہ و ذکاۃ سے نصیب ہے وہ اسکا
 من الذراریۃ حیوانیہ الطبیق السید وادوالی ذلک الرکن الرشید قال الفاضل
 و ایل کہ بعضی سے خدا تعالیٰ کے عین ذات کے ہیں قضا پر اعتباری ہے فاضل
 البینۃ فی احسن علمنا ایل السنۃ فی الفواح صوفیہ صافیہ کثر ہم اللہ تعالیٰ میگویند چنانچہ
 سید ذی اکابر ایل سنۃ سے اپنی کتاب فواح میں کہا ہے
 کہ نہ ذات حق معلوم نسبت کہ صفات او ہم معلوم نیست لیکن چون اشعہ صفات

پیرامینه انسان تأیید از راک آن بوحی مستدیر می توان کرد و وجوب وجود که انسان
 را نیست در فهم آن قاصر است و اشیاء صفات حیوة و علم و قدرت و ارادة و قدرت و
 سمع و بصر و کلام است و امام الایمه نیز جمیع حیوة است و مولانا کمال الدین محمد الرزاق
 اول نظر او بآنست که حیوة شرط علم است و نظر ثانی بآنکه علم اثر از حیوة است و صفات
 حق تعالی عین ذات است با اتفاق صوفیه و حکما و متکلمان الایمه و جمعی از معتزله یعنی
 مترتب میشود بر مجردات او تعالی آنچه مترتب میشود بر ذات ممکن با صفة متداوات
 تو کافی نیست در انکشاف اشیا بر تو و ما صفة علم که مبدأ انکشاف است متوقفاً نباشد
 انکشاف حاصل نشود بخلاف ذات خدا که او در انکشاف اشیا محتاج نیست بصفتی که
 قائم باشد با بلکه ذات او مبدأ انکشاف است و این هر دو متخالفند در حقیقة و متعاینند
 در مفهوم و مرجع این سخن نفی صفات است بحصول تمام و تمیزات آنها بر ذات منها و
 اشاره باین است آنچه مرتضی علی رضی الله عنه فرمود کمال التوحید نفی الصفات عنه و
 فی بعض الرواۃ کمال الماخلاص و توهم کنی که برین تقدیر توان گفت خدا عالم است چه بر او

از عالم ذاتیست که اشیا بر او منکشف باشند خواه مبدأ انکشاف ذات باشد یا صنعتی

زمانی بر ذات و درین مسلک چنانچه میتوان گفت صفات عین ذاتست میتوان

گفت غیر ذاتست باعتبار مفهوم و میتوان گفت که نه عین ذاتست و نه غیر ذات است ^{کلام}

اقول ومن المتجملین ومنه علی بصیرة البرق العالی ان غیریه الصفات عن الذات الحقہ

القیومیة سبحانه باعتبار المفهوم لیس مما یثار عنیه تراعا حقیقیا واما التراجع المستمر والظلال

المتقر فی غیریه الصفات عن الذات الواجبة القیومیة باعتبار الحقیقة وبحثیه

الذات وجها من المتکلمین وحزب من الملئین قالوا بهذا التغایر الحقیقی بین

الصفات وذات واجب الوجود فلا یصح علی مسلک هؤلاء المتکلمة المتعسفة

کما ان الصفات عین ذاته تعالی باعتبار حصول النتائج والثمرات علی الذات تکلیفی

غیر ذاته تعالی باعتبار المفهوم وقال العلامة الزهیری الاسدی مولانا محمد رضا ^{مسنده}

المشبهی من اجدادنا الکرام فی حاشیة رسالہ اثبات الواجب ان الافکار الصحیحة

یکه اس بنده کے اجداد کرام سے ہیں ^{حاشیہ رسالہ اثبات واجب} میں کہتے ہیں کہ انظار صحیحہ

والانظار السلیمة یدعو نمار عبدا وریا الی ان صفاته تعالی عین ذاته ولم یقیمن الی الجسد
والانظار سلیمہ کہو بلائی بین رعبت سے اور خوف سے طرف اسکی کہ صفات خدا کے ہیں اور اسکی ذات کے ہیں اور خود

الامن البرهان العقلي والامن الكمالي والابن والوجي السماوي والحق سبحانه تعالى زائدة على

ظواهرها فكل دليل على امر محتمل الى الابد في استحالته

ذاتها كما زعم قوم تسبوا عليهم او لا منهم وضلت افهامهم وان جزا حرص الى التقليد

كان كذا كذا كذا بسبب غلبه وهمه

الامانات كفاها ما قال صفوة الانبياء وامام الاولياء خاتم خلافة خاتم الانبياء علي ابن

جبرئيل منزه عن صفاته

ابن السبب عليه السلام ان كمال التوحيد نفى الصفات عنه وكفى الموجود نفينا

كما ادرسه كمال التوحيد كما يه

الصفات عنه وآمن بان سبجانه صفته انتهت عبارة توراة لترتبة وقال الحق

اوس من كماله بين حرايان هاريم

الدواني من سادة الالاسته في شرح البياكل ان الصفات الكمالية عين ذاته تعالى

كسر داران من مستسج

بمعنى انه من حيث انه مسبب الاكشاف الاشياء عليه علم ومن حيث انه مبدا

بما من كماله خدا عين حية كبريا الاكشاف اشياء كما يه علم

للتاثير في المكنات قدرة ومن حيث انه مختص لاحد طرفي الممكن ارادة ومكذا في

قدرة

جميع الصفات وتفصيله ان الاثار المترتبة على الصفات الكمالية في حق غيره تعالى

اوس

مترتبة في حق تعالى على الذات البحت فان العلم فيها صفته زائدة على ذاتها

مترتبة بوجهين

ستلزمه الاكشاف الاشياء فهي صفة حقيقية ذات اضافة وكذا القدرة والارادة

اشياء كما يه

وغيرهما والاصل في حق تعالى هو تلك الاضافات بدون تلك الصفات وبذلك

اور خدا تعالى من غير اضافات بدون صفات كماله

اعلیٰ رتبہ المحتاج فی انکشاف الاشیاء الی امر لغیر ذاتہ ناقص بالذات مستمکن بصفتہ

وہ اتنی ہے کہ نہ جو محتاج ہو نہ انکشاف اشیا کی طرف غیر کہ وہ بذاتہ ناقص ہے بسبب غیر کے کامل اور صفات

وہ صفاتہ تعالیٰ ترجیح الی اضافات محضہ انتہی کلامہ وقال العلامة الکاتبی من اعظم

خدا تعالیٰ کی رجوع کرتی ہیں طرف اضافات کا فقط ہم ہوا ترجمہ کلام حق دوانی کا

اہل السنۃ فی حکمہ العین والواجب بذاتہ عالم بذاتہ لخصور ذاتہ ولعلیم الاشیاء بذاتہ التي

ہی مبداء تفصیل الاشیاء فیکون عنده امر بسیط ہو مبداً تقاصیلہا ولا یتقرر فی

ذاتہ صفتہ والا لکان فاعلا لہا وقابلاً و هو مح و واجب من جمیع جہاتہ ای ذاتہ کافیۃ

فی حصول جمیع مالہ من الصفات وجودیۃ کانت او عدمیۃ والا لتوقف حالہ من احوالہ

علی غیرہ وذاتہ المعینۃ متوقف علی تلک الحالۃ فتکون متوقفۃ علی الفیر فیکون ممکناً

الذاتۃ انتہی کلامہ والسید الزاہد من اہل السنۃ العظام راعی الی سنج الحکما والعرفاء قال

اور میرزا زہد کہ بزرگان اہل سنت سے ہے وہ بھی طرف مسلک حکماء عرفاء کی بجائے

الشیخ رئیس فی اثبات ان النفس الناطقۃ تعلم ذاتہا بذاتہا لا باہر اخر غیر ذاتہا قال

شیخ رئیس نے ثابت کیا کہ نفس ناطقہ اپنی ذات کو بذات خود جانتا ہے نہ بواسطہ چیز دوسری کے کہا اوسنے

فی التعلیقات ان وجودہ اشرف من ذاتی فی ذاتی کنت اورک ذاتی کما اورک شیا

تعلیقات میں اگر میری ذات کی صورت میری ذات میں حاصل ہو دی تو اورک ہو کہ اپنی ذات مانند اورک دیگر

اخر یا نہ ہو بعد اشرف من ذاتی ولكن لیس لوجودہ الاثر الذی اورک منہ ذاتی تا یشیر فی اورک

اشیاء کا ہو کہ اورک اورک کے صورت ہم اپنی ذات میں ہائی میں مگر ہم وقت اورک اپنی ذات کا کوئی اور چیز نہیں ہوتے

لذاتی الا بسبب وجودی لی فاذا کان وجودی لی لم یحتاج فی اورک الذاتی الی ان لوجودہ اشرف

اورک ہو کہ اپنی ذات کا بسبب حاضر ہوئے ذات کے اگر ذات ہماری کے پس جب ذات ہماری ہماری ذات کے لگی حاضر ہو جائے

	معتبرة فی مصدر اق الصفات فالذات فی کونها قادر وادعا لکما یحتاج الی بذل الحشیة المتعاقبة
الذات فیلزم استکماله تعالی بالغیر تعالی عنه انتهى کلامه والراعمون بزيادة الصفات	اور جو اشخاص صفات خدا کو اوسکی ذات پر
علی جعل الموجدات قالوا قولنا وجبا بالغیب قما هو فی تنبیه الرب لم یاتوا علی	راندہ کجہ میں یہ قول ادعا ایک غیب کا بہتر ہے نیز ان میں وہ جملہ شک میں کوئی اور کئی قول پر
بالمطابقان وما اقاموا علیہ البرهان لامن العقل ولا من الخبر والقران بالجوا فی ہذا الیمان من	دلیل حکم پر کہ میں نے دلیل عقل سے نہ کی کہ میں نے خبر سے نہ کی نہ قرآن سے نہ کی نہ ایمان سے نہ کی
سبیل الیہم والحسیان فاتبعہم زمر العبد والصبیان واصغی الیہم من اذا قلبہم حتی اوان	میں اسے دیکھ کر کہ میں نے انہوں سے بہت کچھ کہہ سکتا ہوں اور ان سے کہہ سکتا ہوں اور ان سے کہہ سکتا ہوں اور ان سے کہہ سکتا ہوں
والعروۃ الوثقی عند ذلک ارجح الخالیۃ عن الذکا والنہی ان العلم لو کان نفس الذات والقدرة	دلیل حکم اور کئی ایسا مطلب برہین ہے اس علم خدا کا عین اوسکی ذات کا ہو تو اوسکی قدرت بھی اوسکی عین
ایضا نفسہا لکان العلم نفس القدرة فکان المفہوم من العلم والقدرة امر واحد واصلی	ذات کی ہو گی پس علم نفس قدرت کا ہو گا پس مفہوم علم قدرت کا ایک ہو گا اور یہ باطل ہے
وانت تعلم ان القدرة عند الحكماء فی حق الواجب تعالی عین علمہ وانما الاختلاف بالخشیت	کہہ کر اوسکا مفہوم جدا جدا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ قدرت خدا کی عین اوسکے علم کا ہے جیسا کہ گذرا اختلاف انہیں بظاہر حقیقت

المفہودات باسیرہ امتناشفہ علیہ لاجل ذاتہ قدانہ بہذا الاعتبار تحقیقہ العالم وکذا الحال

پس ذات اوسکی اس اعتبار سے علیہ

اور ایسا ہی حال قدرۃ کا ہے

فی القدرۃ فان ذاتہ تعالیٰ مشرۃ بذاتہا لا بصفتہ زائدۃ علیہا کمای فی ذاتہا فی بہذا

کردات اوسکی ذاتہا تاثر کر ہوالی ہے نہ بسبب صفت زائدہ کے جیسا کہ ہم عن قدرۃ صفت زائدہ ہے پس ذات

الاعتبار حقیقۃ القدرۃ فالذات والصفات متحدۃ بالذات متغایرۃ بالاعتبار انتہی

خدا کی ذات اعتبار کر موشر بذاتہ قدرۃ ہے پس ذات و صفت میں اتحاد بالذات ہے اور تفاہر بالا اعتبار یہاں مگر ترجہ

کلامہ دروی ان زندیق قال لجعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی ابن ابیطالب

کلامہ سید شریف کا ہے اور دروی ہے کہ ایک زندیق نے حضرت امام جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی ابن ابیطالب علیہم السلام

علیہم السلام انقول ان اللہ تعالیٰ سمیع البصیر فقال علیہ السلام انہ سمیع بغیر جارحۃ

سے کہا ہاں زندیق کو مینا استنزدہ کہتا ہے امام جعفر بن خطاب دیا کہ وہ مینا دستنزدہ بدوں انہ

البصیر بغیر اللہ بل سمیع بنفسہ ولبصیر بنفسہ ولیس قوی انہ سمیع بنفسہ انتہی و النفس

اور کال کا ہے اچھا داب سے سننا ہے اور اسی ذات سے دیکھتا ہے اور یہ جو میں کہتا ہوں کہ وہ بنفسہ مستنزدہ ہے اسکا ہم

بستی آخر وکنی اور دت عبارتۃ عن نفسی اذ کننت مسئولا وافہا مالک اذ کننت

معنی نہیں کہ خدا اپنے جدا ہے اور نفس اوسکا کائنات جدا ہے یہ عبارت میں اپنے نفس سے تجربہ سمجھا دے کہ کہی ہے وہ خدا اپنی تمام

سائلان قانون سمیع بکلہ لان کلمہ بعض وکنی اردت افہا مالک والتعبیر عن نفسی

ذات سے سننا ہے وہ اب تمام وکل نہیں کہ اوسکا کوئی جز ہوا لکن سر ارادہ تیری سمجھنا یہ ہے حاصل ہری کلام

ولیس فی مرجعی فی ذلک کلہ الاالی انہ السمیع البصیر لا اختلاف الذات ولا

یہ ہے کہ وہ مستنزدہ دینا بلا اختلاف ذات و بلا اختلاف معنی کے ہے تمام ہوا

اختلاف المعنی انتہی کلامہ المعنی وقال مولانا عطاء قدس سرہ من اما جرتا

کلام مبارک حضرت امام جعفر علیہ السلام کا اور مولانا عطاء قدس سرہ کے جو ہندہ کے اجداد

الکرام فی شجرۃ الانساب ان محمد بن عبد اللہ بن ہارون الزمیری قال سمعت

کلام سے ہیں وہ اپنی کتاب شجرۃ الانساب میں کہتی ہیں کہ محمد بن عبد اللہ بن ہارون الزمیری نے کہا کہ میری وقت میں

بعض المعاصرین من العلماء یقولون ان صفات اللہ تعالیٰ زائدۃ علی ذاتہ

بعض علما یہ کہتے ہیں کہ صفات خدا کی اوسکی ذات پر زائدہ ہیں

لغت موجود والا وقت محدود والا اہل محدود فطر الخلاق بقدرتہ و شہرتہ الراجحہ
 اور کوئی لغت ہی اور کوئی وقت و حصہ نہیں کیا گیا
 پیدا کیا اوسے خلق کو اپنی قدرت سے اور بلا ہوا کو اپنی
 و قدرت بالصور میرا ان ارضہ اول الدین معرفتہ و کمال معرفتہ التصدیق بہ و کمال التقید
 رحمت سے اور حکم کیا پھر دل سے یہ ان زمین کا
 بہ توحیدہ و کمال توحیدہ الالہ
 اس کی توحید سے اور کمال توحید کا اعلان اس کا ہے اور کمال اخلاص کا یہ ہے کہ کئی صفات کی اوس سے کسی دلیل کا
 کل صفتہ انہا غیر الموصوف و شہادۃ کل موصوف انہ غیر الصفتہ فمن وصف
 کہ ہر صفت غیر موصوف کی ہے اور ہر موصوف غیر صفتہ کا جسے اور کو صفت ثابت کی اوسے اور کو غیر سے بلا جسے اور کو غیر سے بلا
 اللہ سبحانہ فقد قرئہ ومن قرئہ فقد شتاہ ومن شتاہ فقد حرأہ ومن حرأہ فقد جہلہ
 جسے اور کو دو کیا جسے اور کو دو کیا اوسے اور کو کئی کئی جسے اور کو کئی کئی اوسے اور کو
 انتہی کلامہ الشریف و قوله المنیف شہر کلام علی کلام علانہ و ما قالہ المقتضی
 درجہ نام ہوا کلام عزیز محبت علی کا کلام علی ہے کلام بلند کہا علی کا وہ ملک کو
 برتضی انتہی لا اظن مرتابا من ادنی لحظہ مامن العلم والايمان وقسطہ مامن الفہم
 بلند اور جس شخص کو خدائی علم و ایمان اور فہم و ایمان عطا فرما دے وہ خوب جانتا ہے کہ اہل بیت ہی حرامین
 والا یقین فی ان اہل بیت النبوة الذین ہم خزینۃ اسرار المعرفۃ و حبلہ اسفار الاولیاء
 اسرار موقت اور حلالان و نامتہ ولا متہ کین جہاں
 اولی للتمسک والاعتصام فی مواضع مزال الاقدام و مواقع مضال الاقدام بمصوب
 اختلاف مودی علماء میں اہل بیت کا قول و فعل برتک مذہب ہے حساب بہر محال علیہ والہ وسلم ہے اہل بیت
 الوحی من سید الانام علیہ و علی الہ الصلوۃ والسلام اخرج احمد وابن جریر والحاکم فی
 کہ جن میں بہت احادیث تفرق کی رہی ہیں روایت کی ہے احمد وابن جریر اور حاکم نے مستدرک
 المستدرک والطبرانی فی الکبیر عن ابی ذر والوبکر احمد بن محمد البراء عن عبد اللہ بن عبد اللہ
 بن اور طبرانی نے مسند کبیر میں ابی ذر رضی اللہ عنہ سے اور بزار نے عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ
 و عبد اللہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثل اہل بیت
 بن زبیر رضی اللہ عنہم سے وایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے میری اہل بیت

وقد اولیٰ التمسک قول الیٰ ذر بن ابی النضر
 من الرواۃ النفاۃ البغیۃ فی الحکایات والاعمال
 والصفات اولیٰ التمسک والعمل والادامۃ فی الخیر
 والصفات اولیٰ التمسک والعمل والادامۃ فی الخیر
 الرخصۃ لا رخصۃ والتفتۃ حسب الصحاح والاصحاح
 لا یسب السب علی من من العترة المندۃ کلہا
 اقرار علیہ انہ لا یفعل
 البیاض

المسد والاسدی وابن ابی شیبہ والحکیم الترمذی والبولعی والطبرانی فی الکبیر وابن
روانہ کی مسد اسدی وابن ابی شیبہ وحکیم الترمذی والبولعی وطبرانی وابن
عساکر عن ایاس بن سلمہ بن الکوثر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم قال
ما کرنا سلمہ بن الکوثر سے فرمایا بغیر صلہ اللہ علیہ وسلم
النجوم امان لابل السماء وابل یتیم امان لامتی واخرج الحاکم فی المستدرک علی شرط
ستادری امان سالکان فلک میں اور میری اہل بیت امان میری امت میں اور حاکم نے مستدرک میں برسر شرط نسخہ میں
الشیخین عن ابن عباس رضا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجوم امان لابل
ابن عباس سے روایت کی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ستادری امان سالکان
الارض من الفرق وابل یتیم امان لامتی من الاختلاف واخرج البولعی والفضیاء
زمین کے مابین فرق سے اور میرے اہل بیت امان میری امت کے مابین اختلاف سے روایت کی البولعی والفضیاء
عن ابی سعید والطبرانی فی الکبیر عن کعب بن عجرہ وابن مردویہ عن عیث
ابن سعید سے اور طبرانی سے کعب بن عجرہ سے اور ابن مردویہ سے عیث بن عیث
رضی اللہ عنہم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم علی مع الحق والحق معہ یرزق
سے فرمایا بغیر صلہ اللہ علیہ وسلم علی ہمراہ حق ہے اور حق ہمراہ علی کے ہے جہاں
حیث ما زال وعزیزنا اہل السنۃ کثرتم اللہ تعالیٰ ان اللہ سبحانہ کما یرید الایمان
علی جاتا ہے جہاں اہل سنۃ اور ہم اہل سنۃ خدا زیادہ کری اور کویہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جہاں سے چاہے ارادہ الایمان
والطاعة من العباد کذلک یرید الکفر والفسق منهم لقولہ سبحانہ یرہدی من لشیاء
وطاعت کا کرنا ہے ویسا ہی ارادہ اوست کفر وفسق کا کرنا ہے دلیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کہا ہوا کرتا ہے خدا تعالیٰ
ولیفعل من لشیاء فمن یرد اللہ ان یرہدیہ لشیء صدرہ للاسلام ومن یرد اللہ ان یضلک
چاہے اور گمراہ کرنا ہے جو کچھ چاہے نیز کہا خدا تعالیٰ ہدایت کا ارادہ کری سب سے اور گمراہ کرنا ہے اور جو گمراہ کری
یکجعل صدرہ ضیقاً حراً کما تالیف اللہ فی السماء کذلک یکجعل اللہ الرحمن علی
وہ اسکا سینہ تنگ کرنا ہے کویا وہ آسمان پر چڑھتا ہے خدا ہدایت کرنا ہے اہل لوگوں کے دلوں پر کہ جو کراہید ہیں
الذین لا یؤمنون وہذا صراط ربکم مستقیم کذلک تفصل الایات تقوم بیکرون
اور خدا کی طرف سے ہدایت وصلوات کا ہونا یہ راہ سید ہے جو لوگ دانہ میں اونکے واسطے یہ آیات تمہیں بیان کرتے ہیں

والبشیرۃ ما بالوالی بذہ المجہ المسقیمۃ فرغم منهم الوجعفر محمد بن یعقوب الکلینی

اور شیخ ۲ سر راہ نہ اختیار کیا اور میں سے الکلینی سے یہ کہاں کیا کہ ارادہ خدا کا

ان ارادۃ اللہ تعالیٰ غیر علمہ لانہ سبحانہ یعلم کشتی ولایرید تیرا ولا ظاہم ولا کفر ولا

اس کے علم کا غیر ہے کہ کوئی وہ خدا سے کہ کوئی جانتا ہے اور نہ وہ علم و غیرہ

شیبا من القباہج والستیات فعلہ تعالیٰ متعلق بکشتی ولا کاک ارادۃ فارادۃ

قائیم کا ارادہ نہیں کرتا ہے علم اور اس کا متعلق ساتھ پرستہ کی ہے اور ارادہ اور اس کا متعلق ساتھ

تعالیٰ غیر علمہ سبحانہ وعلمہ سبحانہ عین ذاتہ الاحدیۃ وارادۃ امر آخر وراہ صفت

ارادہ اور اس کا علم کا غیر ہے اور اس کا علم اور اس کے عین ذات کا ہے ارادہ اور اس کا اور اس کے عین ذات کا نہیں بلکہ اور اس کی

حقیقۃ وزائدۃ علی نفس ذاتہ والسید الباقی الفاسفی منهم مع الاخوان العلمیۃ

دات ہر زادہ ہے سید مازمی حدیثیہ سے براہ حکم کی ہے قابل اس کا ہے

والجیر ان الکمیۃ سکت تسکات الحکماء بان جملۃ صفاتہ الکمالیۃ عین ذاتہ سبحانہ

کہ جو صفات کمالیہ عین ذات خدا کی ہیں

ودفع بذہ الشبہۃ بضابطۃ الحکمۃ فی کتابہ المسمی بالقبسات ان الجواد الحق

ای کتاب فیات میں حب فضائل حکیم کے اس شبہ کو اس طور سے دفع کرتا ہے انہ جیر کا جواد مطلق سے براہ

والغنی المطلق کمتع ان یکون افاضتہ الخیر منافیۃ لذاتہ بل ان اختیارہ لازم

اور اس کے متافی نہیں ہوتا ہے بلکہ اختیار افاضتہ جیر کا لازم سے ذات خدا کو پس نظام وجود میں جس چیز کو خدا خیر

ذاتہ فکل بالعلم خیر فی نظام الوجود فانہ یضغہ ویفیضہ غیر منافی لذاتہ ولا غیر

جائے اور اس کو ضرور کرتا ہے اور یہ متافی اور غیر مرضی اور اس کے ذات کا نہیں ہوتا اور جو انضہ جیر کا متافی اور اس کا

مرضی بہ بالنظر الی ذاتہ ولکن افاضتہ الخیر مرضیا بحسب ذاتہ وہو بمعنی ارادۃ

مرضی نہ ہوتی اور سبحانہ نام اور اس کا ارادہ ہے اور یہ ارادہ اور اس کے

القی ای من صفات ذاتہ وی عین ذاتہ فنفس مرتبۃ ذاتہ سبحانہ علم تام

میں ذات کا ہے پس مرتبہ ذات خدا کا علم سے ہر شے کا اور

لکشتی و ارادۃ حقۃ واختیار حق لکل خیر وہو بنفس ذاتہ مستحق اسم العالم لکل

ارادہ واختیار ہے ہر چیز کا وہ خدا بذاتہ مستحق اس کا کہ اس کو عالم و مرید و مختار ہر چیز کا کہا جاسکتا

شیء واسم المرید المختار لكل خير من غير روية وهمة وتفكر وقصد وبإليس هو من الخير	اور اس میں تفکر و تامل نہیں ہے اور جو چیز نامعلوم ہے
المتعلق والامن الغالب خبره على الشر فلا يختاره ولا يفيض ولا يذلل في حريم الصنع	یا شراد میں غالب یا مساوی چیز کے ہے اس کو وہ خدا تعالیٰ ہرگز نہیں پیدا کرتا
والنكويين والايجاد والافاضة اصلاً والنشور العقلية اللازمة للخيرات الكثيرة	اور جو مشرور بہترین خیرات کثیرہ کو لازم ہیں اور کو اس واسطے پیدا کرتا ہے
انما يريد بما هي لوازم الخيرات لا بما هي شرور فلذلك كانت الطوائف	کہ یہ لوازم خیرات کثیرہ کے ہیں بنظر او کی شہرت کے اور کو نہیں پیدا کرتا اس واسطے کہ شرور و عقیدہ جو لوازم
الغالب من الشرور التي هي من لوازم البركات العظيمة والخيرات الكثيرة وادخل	خیرات کثیرہ کی ہیں داخل ہیں فیضا و ارادہ خدا تعالیٰ ہیں بالعرض نہ بالذات
في قضاء الله تعالى لا بالذات بل انما بالعرض فاذن كون الارادة الحققة الالهية	بہر ارادہ خدا کا نہ متعلق ہو یا نہ شرور کے
غير متعلقة بالشرور بالذات لا يصادم كون ارادة الخيرة عين العلم الذي هو بعينه	بالات ذات اسکا منافی نہیں کہ ارادہ خیر کا عین اور علم کا ہو دی کہ جو علم عین ذات کا ہے
مرتبة الذات الحققة الالهية فارادة الخير وزانها بالاضافة الى صفة وزان السمع	بہر ارادہ خیر کا اور اس کا الیاب ہے جیسا کہ اور سمع و بصر سمیع و بصیر اس کی اور
والبصر ليس السمع والبصر من صفات وعین الذات الحققة الواجبة التي هي بعينها	صفات ذات سے ہیں اور اس کے عین ذات کے ہیں وہ ذات کہ جو علم نام ہے
العلم التام المحيط بكل شيء السمع مع الكل مسموع والبصر بصير الى كل مبصر بالنسبة	بہر چیز کا سمیع ہے ہر شئیہ کی اور بصیر ہے ہر دیدہ کی نہ نسبت
الى كل شيء فكذلك الارادة الحققة ذاتة سبحانه علم كل شيء ممكن وارادة الكل خير ممكن	بہر چیز کے ہیں اس طرح ارادہ ہے پس ذات خدا تعالیٰ کی علم ہر چیز کا اور ارادہ ہے ہر چیز کا
وسمع بالنسبة الى كل شيء مسموع وبصير بالقياس الى كل شيء مبصر وقدرة على كل شيء	اور سمیع ہے بہ نسبت ہر چیز شئیہ کی اور بصیر ہے بہ نسبت ہر چیز دیدہ کی اور قدرت ہے ہر شئیہ کی

مقدور علیہ والشروع الواقعة فی نظام الوجود سواء علیہا کانت فی هذه النشأة
 جوداً و رتبة - اور شروع و واقعہ عام - وجود میں - خواہ دنیا میں ہو دین - یا آخرت میں

الاولی ام فی تلك النشأة الاخرة لیست هی مراوة بالذات و مقتضیة بالذات
 مراد خدا کے بالذات نہیں ہیں

بل انما هی مراوة بالغرض و مقتضیة بالغرض فی داخلہ فی القضاء لا بالذات
 بلکہ مراد اس کے بالغرض ہیں پس یہ شروع و قلیل داخل ہیں قضاء الی میں بالغرض - بالذات

بل بالغرض من حیث انها لوازم الخیرات العظیمة الواجبة الصدور عن الحکیم الحق
 بالغرض فقلہ الی میں یہ شروع و قلیل اس واسطے داخل ہیں کہ یہ لوازم خیرات کثیرہ کے ہیں اور جو شروع و قلیل

والخیر المطابق واسکانت واقعہ فی القدر بالذات فان قلت فاشاک فیما رواہ
 لوازم خیرات کثیرہ کے ہیں اور کا صدور خدا سے مراد ہے اگرچہ یہ شروع و قلیل قدر میں بالذات داخل ہیں اگر کوئی کہی

الوجہ ان الکلی و ابن بالوید عن ائمتنا المعصومین فی حدوث الارادة و المشیئة
 کہ ابو جعفر کاتبی و ابن ابی عمیر حضرات ائمہ الہدیہ سے نقل کیا ہے کہ ارادہ و مشیئت صفات

وانہما من صفات الفعل لا من صفات الذات قلت یمیل فی ذلک الحق
 نقل ہے ہیں صفات ذات کے نہیں اور یہ حادث ہیں جو اسے اسکا یہ ہے کہ ارادہ سے

الارادة قد تطلق و یرام بہا الفعل المصدري بفتح الفاء اعنی الاحداث و الایجاد و
 کہی فعل بفتح مراد ہوتا ہے جو مصدر بمعنی الایجاد و احداث کے ہے یعنی پیدا کرنا - اور کہی

یرام بہا الفعل الی اصل بالمصدر بالکسر اعنی نفس المعلوم الحادث المتجدد و انہما
 مراد ارادہ نفس بالکسر حاصل بالمصدر ہوتا ہے وہ نفس معلول حادث ہے اور جتنا کہ علم

یعلت سبباً بالاکتشاف حرات و اخیرة مراتب و وجود الموجودات و صدوراً عنہ
 برائتہ اسباب کے مراتب ہیں - اخیر مرتبہ یہ ہے کہ وجود موجودات اس سے صادر ہے اور یہ

سبباً نہ منکشفة غیر محتججہ علی معنی ان وجودہ و فیضا نہا عنہ منکشفة عند
 موجودات منکشفہ ہیں اور یہاں کہ وجود انکا اس سے ہے اور یہ سبب منکشفہ ہیں اور یہ

غیر غازیة عنہ ولا محتججہ عنہ معلومیتہا لا قالمیة لہا ادعالمیة لہا غیر
 غیر غازیہ ہیں اس سے یہ وجہ معلومیہ الی اسباب کی ہے اسکو نہ عالمیہ اسکو اعلیٰ کثر کہ عالمیہ اسکو کثرت نہیں

منسبشہ عن وجود ما بل انہا عن جہت علمہ بنفس ذاتہ سبحانہ علی اتم الوجوہ و افضل الالحا
 پیدا ہوتی ہے اسی وجود سے بلکہ حالت اسکی نسبت اسکی ذات کے ساتھ ہوجاتی ہے اسکی ارادہ کا یہی مراتب
 فلک لارادۃ جل سلطانہ مراتب و اخیرۃ مراتب الارادۃ ہی البقیہ باذات الوجود
 ہیں آخر مرتبہ اسکی ارادہ کا ذاتہ موجودات کے ساتھ ہے
 و ہویا تہا المنقرۃ بالفعل و انما ہی عین الارادۃ بمعنی مراد بہا لا بمعنی مریدۃ بہا
 جو مستقر ہے بالفعل اور یہ موجودات اسکی عین ارادہ کا ہیں بمعنی مراد بہتہ کے نہ بمعنی مرید بہتہ کے
 ثم المراد بہتہ ایضا بمعنی مصدر و بمعنی بالفعل مرضیا بہا لا بمعنی کو نہا مرضیا بہا عندہ
 پس مراد بہتہ ہے عین معنی کہ انکا صدور ہے بالفعل اوس سے اور رضا ہے اسکی نہایت معنی کہ رضا اسکی
 فان ما بہ فعلیۃ الرضاء و مبدائیۃ التخصیص ہون بنفس ذاتہ سبحانہ بحسب وجودہ
 ساتھ انکی نزدیک اسکی کنو کہ وہ جزو کسب فعلیۃ رضا کا اور بعد التخصیص کا ہے ذات خدا کی ہے اور یہی فعل ہے
 و رحمۃ و عنانۃ و خیریتہ و ذلک اقوی فی الاختیار مما ان کیون انبعاث الرضاء بالفعل
 اختیار میں اوس سے کہ ہودی پیدا ہوا رضا کا بالفعل کے امر زائد سے کہ ذات فاعل پر اور لاحق ہے
 عن امر زائد علی نفس ذات الفاعل و مما ان کیون فاعلیۃ الفاعل لا بنفس ذاتہ بل
 پس ظاہر ہوا کہ اسکی معلولات کا مرعی بہا
 اسکو
 با مرابطی جوہر ذاتہ فاذن مجموعۃ سبحانہ مرضی بہا قبل الصدور و عند الصدور علی
 ہونا نزد صدور کے اور قبل صدور سے ایک ہے وقت صدور معطل کے
 بسبیل واحد و لیس تجد لہ المرضاء عند الصدور و عند بالفعل بل انما الحادث المتجدد
 رضا کو حادث نہیں ہوتی ہے بالفعل بلکہ نو حادث وجود اشیا کا ہے بالفعل اوس سے
 وجود الاشیا عند سبحانہ بالفعل مرضیۃ لا امر مائی ذات الفاعل او فی جہات
 اور یہ اشیا مرضیہ ہیں ذات فاعل میں کوئی چیز نو حادث نہیں ہے تمام ہوا
 ذاتہ اصل انتہی کلامہ فاعل فاضح و استبان با کج الغراء العقلیۃ والبراہین البقیۃ
 از کلام مسید باقرہ پس ان دلائل عقلیہ و نقلیہ سے صاف ظاہر ہوا
 العقلیۃ ان صفات البارئ عز و جل سبحانہ عین ذاتہ الحقۃ الواجبۃ و لقلبہ
 کہ صفات کمالیہ ذاتہ کا عین اوسکی ذات کے ہیں

الانوار الاسلامیہ مع شروق البرهان الساطع علی الخلاف غدا الذین الوقار واشفاق

ادب کسے جزیرہ زبان و دشت و دلیل حکم قائم ہو دے اور سب اوسے بر خلاف انوار و اسلاف کے تقلید کا خروج سے

خروج عن الانصاف والتصاف بالاعتصاف بل حتی ان التقليد لا يجوز للمکاتب

داغہ انصاف سے اور مستور ہو جائے سب سے جو و اعتصاف کے بلکہ حتیٰ کہ جہان میں سب سے تحقیق ممکن ہو

التحقیق قال العلامة نظام الملک والدين النبشایوری رحمه الله في تفسير قوله تعالى

تقليد کسے کی جائز نہیں خدا تعالیٰ فرمایا کہ میری کلام آیات میں اور کسے واسطے کہ جو عقل سے علو نظام الدین نبشایوری

ان فی ذلک الايات ليقوم یعقلون انما خص الايات بهم لانهم الذین یتمکنون

اسکی تفسیر میں کہتے ہیں آیات کو اس لئے عقل کے امور اسلی خاص کیا کہ ان کو قدرت ہے استدلال کی وجہ و اداری قیام

من النظر والاستدلال الی الباری الفعال وفيه من القواعد منها ان التقليد

من النظر والاستدلال الی الباری الفعال ایک یہ کہ جہان میں تحقیق ممکن ہو

یذموم فیما الی تحقیقه سبیل ومنها ان جمیع المعارف لیست ضرورتیہ والالم محتج

تقلید اچھی نہیں دوم یہ کہ جو معارف پریمیات نہیں ہیں اور نہ ہو انکی احتیاج نظر و فکر کی

الی النظر فی شئی منها اشی کلامہ وقال الامام الرازی فی تفسیر قوله تعالیٰ وان الانسان

سچ علم کے جزو نہ ہو دی تاہم ہر کلام علامہ نبشایوری کا دینے والا خدا تعالیٰ کے اکثر ان جہاد اگر یہ الہامی امور اور

البشر شئی جہاد لا قال بعض المحققین ان هذه الآیة دالة علی ان الانبیاء علیہم السلام

اسکی تفسیر میں کہ اس آیت سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مقدر و مبین ہیں کفار کے

روایات فی سبیل اللہ بین الان المجاہدۃ انما یحصل من الطریقین

جہاد و جہاد الیہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد ہر دو کو جہاد ہر دو طرف سے حاصل ہوتا ہے

فہذا یدل علی ان القول بالتقلید باطل اشی کلامہ ثم اقول ان جماعہ العلماء الراغبین

پر اس سے ثابت ہوا کہ قول تقلید باطل ہے قول تحقیق درست تاہم ہر کلام علامہ نبشایوری کے علماء کبار

وقول الفضلاء المحققین صرخوا بان ایمان التقلید غیر معتبر والکن الاعظم من

اہل تحقیق کے کہ ہے کہ ایمان تقلیدی معتبر نہیں اور بڑا ستون ایمان کا خدا کے

الایمان ہو الاذعان بوجود اللہ تعالیٰ سبحانہ و بواجبہ المطلقہ وبالمیثیۃ الی القہ

وجود کی تصدیق ہے اور تصدیق احمدیہ اوسکے اور اس کے مکاتب کے مابین طرک خدا ایک ہے

وجود کی تصدیق ہے اور تصدیق احمدیہ اوسکے اور اس کے مکاتب کے مابین طرک خدا ایک ہے

یہاں پر جو کچھ لکھا ہے وہ سب صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے

ای با نہ تعالیٰ واحد احد واجب الوجود من جمیع الوجوه والکمال المطلق من سائر الوجود
 ہم دوحہ وہ اس سے مطلق کمال جو کہ ہے اس میں بالفعل ہوتا
 لیس کہ کمال منتظر و جمال متوقع و خیر متبر صدر خارج من ذاتہ سبحانہ بل ہو کل الکمال
 ہے کوئی کمال بالقوہ نہیں کوئی کمال و خبر و فضیلت اس کی ذات سے خارج نہیں ہے بلکہ وہ حملہ کلمات کمال ہو
 فوق التمام لہ الا کمیتیۃ والاعتبائیۃ بحسب الترتیب والاعتبار والقدرۃ والحیوۃ من الکمال
 اس کو اکملیۃ مرتبہ عین شاہی کہ ہے اور ظاہر ہے کہ علم و قدرت و ارادہ صفات کمالیہ سے ہیں
 فہی کمون عین ذاتہ الحقیۃ الواجبۃ والا لیکون ہو سبحانہ فی مرتبہ ذاتہ ناقصا و افاقد الکمال
 اگر یہ صفات اس کے عین ذات کے نہ ہوں تو وہ مرتبہ ذات میں ان کلمات سے عاری ہو گا پس خدا خدا
 تعالیٰ عن ذاک علو اکبر اور ایضا یا کیوں ہو بالفعل من کل الوجوه بل کیوں بالقوۃ من
 یہ ہوا واحد ہے کہ اس کو حملہ کلمات مرتبہ ذات میں ہوں و مرتبہ کلمات جیہ اس کے ذات پر زائد ہوئی
 بعض الوجوه فلا کیوں مخرج الشیء من القوة الی الفعل اذ المخرج من القوة الی الفعل شیا
 تو وہ خدا ہے دوحہ بالفعل نہ ہو کہ کمتر سطر ان صفات کمالیہ کے بالقوہ ہے کہ یہ ہو سکے عین ذات کے نہیں جب یہاں
 انما ہو الشیء بالفعل من کل الوجوه قال امام المشائین وعصاہم ارسطوطالیس فی
 بہ وجہ ہوا کہ ہر قوت سے طرف فعل کی لانی والا ہر قوت سے طرف فعل کی وہ لادی جو بالفعل ہم دوحہ ہوتی ارسطوطالی
 الیم الثالث من التولوجیا ان اللہ عز وجل علۃ للعقل والعقل علۃ للنفس والنفس علۃ
 ان التولوجیا کہہ سوسم کہ ہے خدا تعالیٰ علۃ ہے عقل کی اور عقل علۃ ہے نفس کی اور نفس علۃ ہے
 بالطبیعۃ والطبیعۃ علۃ للاکوان الجرمیۃ غیرانہ وانکانت الاشیا البعضہا علۃ لبعض
 طبیعۃ کی اور طبیعۃ علۃ ہے امور جزئیہ حادثہ کی اگرچہ بعض چیزیں بعض چیز کی علۃ ہے
 فان اللہ تعالیٰ علۃ لجمیعہا کلہا غیرانہ علۃ لبعضہا بغير قوسط والدلیل علی ذلک ما
 کہ خدا تعالیٰ جملہ چیز کی علۃ ہے کہہ چیز کے علۃ بلا واسطہ ہے اور کہ چیز کی علۃ وہ خدا اور طبیعۃ اور دلیل
 نحن ذاکرون انشاء اللہ ان الشیء بالقوۃ لا کیوں شینا بالفعل الا ان کیوں بالفعل کی
 اس پر یہ کہ کہ جو فعل خدا ہے کہہ کر کے ہیں کہ جو جز بالقوہ ہے وہ بالفعل ہیں ہو سکتے کہ کوئی جز بالفعل ہوتی وہ
 آخر مخرج الی الفعل والالہم کخرج من القوة الی الفعل لان القوة لا یقدر علی ان یصیر
 اس بالقوہ کو بالفعل کردی واللہ وہ کہہی قوت سے طرف فعل کے نہ ہو گا کمتر کہہ میں یہ قدرت ہیں کہ نہ ذات

صار العقل فوقها بالباشئ من قوته قاذرا فعلت فانزل الى العقل فتفعل ما تفعل قاذرا
 عقل ہے قوت عقل سے اوسکو آتی ہے جب عقل کوئی عقل کر کا نظر کرنا ہے طرقت عقل کی پس کرنا ہے جو کرنا ہے
 الفاعل الاول ہو فعل محض قاذرا انما یفعل فعله و هو یفعل فی ذاته الالی خارج لان ما هو
 لکن صدق الی وہ عقل ہے قوتہ و قوتہ الفاعل ہے جو عقل کوئی عقل کر کا نظر کرنا ہے طرقت عقل کی پس کرنا ہے جو کرنا ہے
 خارج منه لیس علی منه او ما یفقدہ ہو الیہ انتہی کلامہ بخصا قال المحقق الطوسی فی شرح
 قوتہ غیر کا محتاج ہے اور غیر اوس سے علی ہے تمام ہوا ترجمہ اوس کے کلام کا غیبا اور عقل طوسی نے شرح رسالہ
 رسالۃ العلم و القائلون بالصفات المختلفة اختلفوا فی ان اسی الصفات اقدم
 علم میں کہا ہے جو قال صفات کے ہیں اولین اختلاف ہے کہ کون سی صفۃ مقدم ہے ۱۔ ہے غیر
 من غیر ما فقال البعض ان العلم اقدم لان القدرة تتعلق بالعلم امکان وقوۃ لا غیر و
 بعض نے کہا کہ علم سب پر مقدم ہے کیونکہ قدرت اوس کے متعلق ہو سکتی ہے کہ جسے امکان متعلق کا علم
 قال بعضهم القدرة اقدم لان المعلوم ما لم یصدر عنه لم یکن تعلیق العلم بموتل قوم
 ہوئے اور بعض نے کہا کہ قدرت مقدم ہے کیونکہ معلول جب تک نہ صادر ہوگا علم ساتھ اوس کے متعلق ہوگا اور بعض نے کہا
 الوجود اقدم لان الصفات اذا كانت متغايرة لذات كانت صادرة عنه والا
 کہ جو مقدم ہے کیونکہ صفات جب مغایرت ذات کے ہوں نہ صادر ہو سکے اوس سے اور ان کا اصدار جو ہے
 ہو الوجود انتہی کلامہ المقدمۃ الثانیۃ ان حرا من الجنود الذین زعموا ان
 تمام ہوا رسالہ کا کلام مقدمہ ثانیہ یہ ہے کہ جو صفات زائدہ کے قائل ہیں
 صفات الباری سبحانہ زائدہ علی ذاته قالوا ان صفۃ التکوین لیسست صفۃ
 انہیں سے ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ صفۃ تکوین کے صفۃ علیحدہ نہیں
 علیحدہ بل ہی القدرة او الارادة قال الامام الرازی ان الصفۃ التي یستوہا
 بلکہ وہ قدرت و ارادہ ہے امام رازی نے اپنی کتب میں کہا جس صفۃ کا نام صفۃ ۲
 التکوین کیوں تاثر بالانظر الی نفسها الالی سبیل الجواز فلا یمیز عن القدرة او
 کہیں رکھا ہے تاثر اس صفۃ کی بنظر ذات اس صفۃ کا حائر ہو سکے پس یہ صفۃ قدرت ہے ۱
 علی سبیل الوجوب فلا یكون الواجب فتمت ابل موجبا انتہی قوی للمواقف و شرح
 واجب ہو سکے پس خدا فیہ موجود باعتبار خود نہیں گا بلکہ موجود الی واجب ہو گا تاہم ہر اکرام لہ کا اور ہر

ان التکوین اثبتہ الحقیقة صفة زائدة علی السبع المشهورة اخذ من قوله تعالیٰ کن فیکون
 وادعی شیخ من کہا ہے کہ جو کون کرنا وہ سات صفات سے کہتے ہیں اور انکی دلیل یہ ہے کہ خدا فی ربانیہ ہو تو پس مراد وہ
 فقد جعل قوله کن متقدما علی کون الحادث اعنی وجودہ والمراد بہ التکوین والایجاد
 مقدم کیا دوسرے کن اور ہو کہ اور وجود معلول کے ہیں مراد اس کن اور ہو سے تکوین و ایجاد ہے

والتخیل قالوا انه غیر القدرة لان القدرة اثر بالصحة والصحة لا یستلزم الکنون فلا
 یستلزم الکنون کا یہ کہ اور یہ کن غیر قدرت کا ہے کیونکہ اثر قدرت کا امکان ہے اور امکان استلزم وجود کو نہیں پس موجود
 ینون الکنون اثر القدرة واثرا التکوین هو الکنون والجواب ان الصحة فی الامکان
 ہوتا اثر قدرت کا نہیں اور اثر تکوین کا موجود ہوتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ صحت امکان ہے

وانہ للممکن والی فلا یصلح اثر للقدرة لان بابا الذات لا یعمل بالغير بل یہ یعمل المقدور
 اور امکان ذاتی ہے ممکن کا پس امکان اثر قدرت کا نہیں ہو سکتا کیونکہ جو چیز بالذات ہوتی وہ عمل ساتھ غیر سے نہیں
 فیقال ہذا مقدور لانه ممکن وذلك غیر مقدور لانه واجب او متمنع فاذن اثر
 بل قدرت ساتھ امکان عمل ہوتا ہے کہتے ہیں یہ چیز قدرت ہے اس واسطے ممکن ہے اور یہ چیز واجب ممکن ہو سکتی ہے نیز قدرت ہے

القدرة هو الکنون ای کون المقدور ووجودہ بالصحة وامکانہ فاستغنی عن اثبات
 پس اثر قدرت کا وہ موجود ہوا ہے ای موجود ہوا مقدور کا کہ امکان اسکا پس ہو کہ حاجت نہیں دوسری صفت کی کہ حکم اثر کون
 صفة اخرى ینون اثر الکنون فان قبل المراد بالصحة التي جعلنا اثر القدرة هو
 وجود ہوا ہے کہ کوئی کہ مراد صحت امکان سے کہ جو اثر قدرت کا ہے وہ امکان عمل کا ہے

صحة الفاعل بمعنی التاثیر والایجاد من الفاعل والصحة المفعول فی نفسه وبذہ
 معنی تاثیر و ایجاد کے فاعل سے امکان معلول کا در حد ذات خود اور یہ
 بالصحة یعنی الصحة الذی لا یعمل بغيرہ والاصحة الاولى فی القیاس الی
 امکان مقبول کا وہ ہے معلول معلول ساتھ میرے نہیں ہوتا اگر امکان اول القیاس طوط فاعل کے ہے

الفاعل والمحللة بالقدرة فان القدرة ہی الصفة التي باعتبارها یصح من الفاعل
 وہ معلول ہے ساتھ قدرت کا کہو کہ قدرت ہی صفت ہے کہ حکم اعتبار سے فاعل کے
 طرف الفاعل الذی لا یعمل علی سواء من التثانی المقدور بل یحصل بہا احد بالیقین بل لا یبد
 فعل اور ترک صفتی مقدور کا برابر ہے پس اس قدرت سے ایک طرف میں نہیں حاصل ہوتی ہے پس اس صفت

عالمیۃ بہا بنی بعینہا نفس افاضیۃ لہا من غیر تعدد و لا تافؤۃ لافى الذات ولا فی الاعتبار لا بحسب اللفظ
 ساتھ الحکمی بعینہا اسکا ہونا ہے اگرچہ فرق بالذات وبالاعتبار نہیں فقط فرق لفظی ہے
 والتعبیر قیدہ الثلثۃ مشیرۃ فی کون کل منہا فاعلا بالاختیار و امکان الاول منہا فی اختیارہ کلاما
 اور ان ہرستہ اقسام میں داخل بالاختیار ہونا ہے البتہ داخل بالقصد کے اختیار میں کلام ہے
 لان اختیارہ حادث فیہ بعد مالم یکن فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ
 اگرچہ اختیارہ اسکا کہیے

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

و یستلزم منہا ان یختار فیہ فی کل حادث محدث فیکون اختیارہ عن سبب مقتضی و علتہ

[illegible][illegible]

در علم این اوقات کاربرد نام بود که در همه صور عقیده لازم است که اگر اجراض بین

[illegible]

موجودہ فیہ فلیس مما یتصف بہ او یتفعل عنہا فان کونہ واجب الوجود بذاتہ ہو لعینہ کونہ متبداً
 موجودا و سکی ذات میں کہ وہ خدا تعالیٰ سے متصف و متفعل نہیں ہوتا ہے اسکا واجب الوجود ہوا لعینہ سدا ای لازم کا ہوتا ہے۔
 للوازم ہی معقولاتہ بل لایصدر عنہ انما یصدر عنہ لبعذ وجودہ و وجودہ تام و یتمتع ان کیوں نہ تامل
 کہ یہ اسکا معقولاتہ ہیں بلکہ جو چیزوں سے صادر ہے وجود اس کے اوس سے صادر ہے اور نہیں ہوتی ذات اس کی اسی
 یتفعل عنہا اویسکمل بہا و یتصف بہا بل کمال فی انہ بحیث لیسدر عنہ بذہ اللوازم لا فی انہ
 جزئی کہ جس سے متفعل یا مل یا متصف ہو کمال اسکا بذاتہ یہ ہے کہ صادر ہوں اس سے یہ لازم نہ یہ کہ موجود ہوں اسکا
 لہ فاذا وصف بانہ یفعل بذہ الامور فانما یوصف بہ بانہ لیسدر عنہ بذہ لا لانہ محلیا و لوازم ذاتہ
 اسکو محال بل امور کا اسواسطہ کہ ہیں کہ یہ صادر ہیں اس سے نہ یہ کہ وہ محل ہے الحاکم اور لازم اس کی ذات کہ یہ
 ہی صور معقولاتہ الاعلیٰ ان تلک الصور تصدر عنہ فیتعلق بال نفس تلک الصور لکونہا مجرد عن اللوازم
 صور معقولاتہ ہیں نہ ہائے نہ ہاں معنی کہ یہ صادر ہوں اس سے پس جانا اس سے انکو بلکہ یہ صور بہ سبب مجرور سے
 نقیض عنہ ہی معقولہ لہ نفس وجودی عنہ نفس معقولیہ بہا لمعقولاتہ اذن فعلیہ لا فعالیتہ
 اس معقولہ صادر ہوی ہیں پس نفس وجودی اس سے انکی معقولیہ ہے اسکو پس کی طرح ان صورت سے اسکو فعالیتہ ہیں
 انتہی کلامہ و اما الاعتراض الثالث فسلم عندی لان الذات الواجبة الغنیۃ لا یسوغ العقل
 بلکہ اسکو کی علیہ ثانی ہر کلام اسکا اور اعتراض سوم کو میں بھی مانتا ہوں کہ میرا ذہن نہیں قبول کرتا اس امر کو کہ ذات فعلی خدا تعالیٰ کا
 الصغی والسر التقی ان کیوں محال امکانات فاقرة الحقیقۃ والوجود والجواب عن الرابع بانہ ان
 محال ممکنات محتاج کی بودی اور جواب اعتراض چہارم کا یہ ہے۔ اگر مراد
 رام لہجہ المباشرات رسامہ فیہ فیہ او ال مسئلہ وان لوی بہ انہ متخدیہ ذاتا و وجودا بل الغایہ
 عدم بیان سے ارشاد معلول اول کا ہے اس کی ذات میں تو یہ اول مسئلہ ہے کہ جبیں گفتگو ہے دائرہ اول
 فیظم والجواب عن الخامس بانہ عین معتقد اصحاب ہذا المذہب بان الشیء الغنیۃ الذی یشترک
 اتحاد معلول کا ہے ساتھ خدا تعالیٰ کے غایہ کے یہ باطل ہے اور جواب اعتراض چہم کا یہ ہے کہ ہمارا مذہب یہی ہے کہ شے خارجی اسکا
 علیہ الاثر لا یوجد الا سبق العلم علیہ والمعلوم بہذا العلم الباقی صور علمینہ لا یتشبه علیہا
 بدون علم مغلوہ صور میں ہیں کہ چیز اثر خارجی سترتب نہیں ہیں حضرت محمد بن ابی العزیز کے مفروض کی شرح میں
 الاثر وقال القیصری فی شرح فصوص ابن العربی قدس سر ان علم اللہ تعا بذاتہ ہوا عین ذاتہ
 مادہ تبصری کی کہ ہا کہ خدا کو علم اپنی ذات کا بذات خود ہے اور ممکنات کا علم اس وجہ سے کہ قبل از ایجاد تصور انکی

بارتسام صور المعلومات في ذاته تعالى قبل الجاد ما وصدور العقل الاول من الباري تعالى الى ارضنا
 ان انا صور مشيئة الجاد في ذات خدامه قابل فيكون اود صدر عقل اول كما خذنا في سبب برسير رضا الله
 كبحر عتبة الطبع والوقاد والذمن التقاد لان العقل الاول موجود عيني اصلي بترتيب عليه الانوار
 ان انا ما يميز كبره لست فيكون العقل اول موجود خارجي في جسمه اذ ترتيب دون في عين اود صادر
 انما صدر عنه بالرضا، انا له وجود على ظلي لا يترتب عليه الا انوار كالصور الاقل طوينة القائمة بذاتها
 برضا ووجود على سبب جسمه اذ ترتيب دون جسمه كالصور الاقل طوينة كبره ذات خدامه كبره خدامه
 او البصير العلمية للرسم في ذاته تعالى في الثاني ان العقل الاول الاشياء كونه من العالم العقلي لا من
 ان انا صور كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي
 العالم الحسي في الفيلسوف الفخرية فاصح وامن موجود في العالم العقلي العالم الحسي الذي ذات
 اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 الغضيرة صورة ومثال عتق لو كان المراد من هذا الغضيرة العقل الاول لزم ان يكون صورة العقل
 موجود في اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 الاول قبل الجاد موجود في العقل الاول وبطلان من الفطريات الاول بل الحق عندى ان مراد
 قبل الجاد في عقل اول بل موجود بواوهم بديهي البطلان في جلد في ميرى نزيك بيره كبره خدامه اذ كبره
 من الغضيرة الاول هو امر نوري مجرّد مبسوط النور الانوار كانه بيولوجي للمصور العلمية والاعيان
 الغضيرة اول سبب كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 الثابتة كلها في صور جميع الاشياء الممكنات قبل الجاد كما ان بيولوجي الغضيرة فيها صورة
 صور جميع ممكنات كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 المحسوس كلها في حاله كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 ان انا صور كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 نوريه كلها وابعاضه ما قال الفيلسوف ان كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 ان الباري تعالى ابداع لوحده صورة الغضيرة كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول
 اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول برضا عالم عقلي في عالم حسي اذ كبره لست في عين اود صدر عقل اول

هذه الصورة هي صورة العقل الاول
 وهي صورة العالم العقلي
 وهي صورة العالم الحسي
 وهي صورة العالم المادي
 وهي صورة العالم المعنوي
 وهي صورة العالم المثلوي
 وهي صورة العالم المثلوي
 وهي صورة العالم المثلوي
 وهي صورة العالم المثلوي

العالم علی بابہا والمظهر العینی لهذا العنصر الاول الجامع لجميع الممکنات هو العقل الاول كما ورد فی
 ہون اور علی اسکا دروازہ ہے اور جو مظهر موجود خارجی اس قدر اولیٰ کہ ہے اور جو عقل اول کہتے ہیں جیسا کہ بعض اوقات
 بعض الاخبار اور اول ما خلق اللہ العقل فی تحقیقہ المحمدیۃ وجود علی ظنی جامع لساائر اشیا الممکنات
 اول جو خدا نے پیدا کیا وہ عقل ہے جس حقیقہ تحریر وجود ظنی ہے جامع کل ممکنات کا اور عقل
 والعقل الاول مظهر وجود عینی جامع لما فیہا قال الفاضل السید عینی فی القول اسماء الیہ بالصور
 اول اسکا مظهر ہے وجود خارجی جامع ہے اسکو جو عنصر اول میں ہے فاضل سیدی نے فرمایا میں کہتا ہوں اسکا مظهر
 متمیزہ و علم حق تعالیٰ است والیثنا فی العیان ثابتہ کہ مبدء خواہ کلی یا جزئی و این صورت کلیہ
 اسماء الیہ کہتے ہیں اسکی صورت خاصہ
 از فی انفس شہدہ انداز ذات حق بفيض اقدس پس صورت علیہ یعنی فی انفسہ یا جمیع لایعزل و لو ان
 از فی انفس ظاہر ہون ذات خدا سے بفيض اقدس پس صورت علیہ جمیع لوازم کہ بفيض مقدس موجود خارجی ہونی
 بفيض مقدس و اعیان ثابتہ نسبتہ باسماء الیہ ابدان ماند نسبتہ باعیان خارجیہ ارواح اند
 ہیں اور یہ اعیان ثابتہ نسبتہ اسماء الیہ کے ابدان ہیں اور یہ نسبتہ اعیان خارجیہ کے ارواح ہیں اور انہیں
 واسطہ اندر الیصال فیض باعیان خارجیہ لیکر فیض منحصر درین نسبتہ لیکر فیض بواسطہ مہر
 واسطہ سے اعیان خارجیہ کو فیض آتا ہے لکن فیض خدا کی اس صورت کو فیض اسکا ہر موجود کو اس وجہ سے
 موجود مہر سدا ز وجہ خاص کہ اور باقی ہست و کل و نتیجہ ہون مولیٰ انتہی کلامہ و قال العارف
 بھی آتا ہے کہ جو ہے اسکو سائبہ خدا کے ہے ہر بندہ کو سائبہ خدا کی ایک وجہ خاص ہے تمام مولا اور اسکا اور فاضل
 الفاضل مولانا یعقوب سیر فی الروایح تجلیات وجود حق بصفا متعددہ و تعبیرات متکثرہ
 و عارف مولانا یعقوب سیری نے روایح میں کہا ہے لصفات متعددہ جو تجلیات وجود خدا کے ہیں وہ حقائق
 حقائق اسماء است و صور ان حقائق را در علم الہی کلیتہ کانت او جزئیہ اعیان ثابتہ می نامند
 اسماء کی ہیں اور صور ان حقائق کے علم خدا میں خواہ یہ صورت کلی ہوں یا جزئیہ اعیان ثابتہ ہیں اور حقائق
 و حقائق اشیا غیر متجزو اند پس اعیان ثابتہ عیار نسبت از صور علیہ اسمائہ کہ مقاض ہست
 اشیا بھی انکو کہتے ہیں پس اعیان ثابتہ وہ صورت علیہ اسمائہ کہ پیدا ہوئیں ذات خدا سے
 از ذات الہی بفيض اقدس و بفيض الہی ہر دو قسم ہست یکی بفيض اقدس کہ موجب حصول
 بفيض اقدس خدا کا دوسم ہے ایک بفيض اقدس کہ جس سے علم الہی میں اعیان ثابتہ مستند ہوتے

اعیان ثانیة واستعداد اوقات التی دوم فیض مقدس که سبب ظهور اعیان فیضیه ان استعداد
بیجاوستن

عَيْنِ عِلْمِهِ بِالْمَكْنَانِ أَنْتَهَى لِمَخْصَصِ الْبَطْنِ الْحَقِيقِ السَّهْلِ فِي الْعُرَةِ الْوَلَقِي أَنَّهُ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَكُنَّ

ان قلت کا علم بعین علم غفلت کا ہے ردیایا اس کو محقق سہا می خود وہی بن اگر اراد اسی بیستہ کہ میں
 لا العیال العدم بل حق الوجود فیه لعینہ نذب المعترض فیہ یطعن رأیہ لانہ بنا علی تصور العلم قبل

سال دهم این چنین معلوم بود تا بعد از آنکه در کتب معتبره و اراکدان و اساتید میسر شد که ممکن نبوده باشد که جواب
درد و معلوم و اراکان را در کتاب المکرر بالعلوم الاصولی و فایده خود و استخراج از کتاب الاصل است و زمار الحقیق

موصوف بوجود اگر چه الصفات زمان و مکان میں ہو تو باطل ہے کیونکہ اس سے یہ لازم آئے کہ جو ممکن ازلہ

وہذا معدوم ہے۔ وہ معلوم نہیں حالانکہ ضرور ہے کہ ممکن جاوے یا نہیں کیونکہ کہ اوکو صلاحتہ دجود

فصل في الوجود والعدم على السواء وعلى انه لا دخل لهذا المقدم في كون الواجب متعجباً مستلزماً لاكتشاف
وعدمه كبراهيرج علاوه اس مقدمه كه اسس بر دخیل همین كه خدا تعالی باین بذات خود مستلزماً اكتشاف می نماید

الاشياء حتى يكون علمه تعالى عين ذاته وان اراد ان الممكن لا يعلم الا من حيث صدق حقيقته لا من حيث هو في ذاته

لأنه حينئذ يصلح العدم أيضاً واجب العلم وإن الأولان جهة وجود الممكن في الصادر عنه تعاود

العدم نفساً لكل اللغويين ان يكون العلم والاكتشاف بنفسه فانه لثقل وان ازاد معنى حرف لا بد من سبانية

بجہ اس کے زعم کے کہ یہ سچے مانا لائن اس کے لیے یہاں نہایت بڑا کام ہے۔ خدا تعالیٰ وجود انسان کے منشا اور
 حتمی نقطہ فرقا القاضی خاصہ مبادی کے شہرہ السالہ تعلیمہ البعض من سبقہ القادوس الحق

ہو گا ہوا کار براداروں کی کجی اور پھر زبان کری نگاہ اوسین نظر کی گواہی اور قاضی مبارک حقیقہ بعض سابقین کے منہ سے

ہم نے خدا تعالیٰ پر کیا ہے اور وہ کسی دہ و بخود صرف ہے پس وہ اعلیٰ درجہ کا بیکرد بین ہے جس دہ ضرورتی ذات

لذلك انه يتقن ذاته فهو عاقل ومعقول لا يميز بين العقل على ما يتبينه التي هو الوجود وجهته الجائز!

بفتح ما ياتها وموجود وثيرا الطبية الذات والوجود بالقياس اليه تنقضي في معلومته له لئلا يذهب اليه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل التذكير والإنذار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

على ان لا يرد في القدره والاعمال
والا يرد في القدره والاعمال
في العمل والاعمال

1. 2. 3.

مجلس

فقط لایق بود که موافقت نماید و اینجاست که

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مجلسه فی سبیل حفظ المصلحت
مدارده عن سببها

عليها الإناء
وتمت الدفعة فقط
فتمت الدفعة فقط
فتمت الدفعة فقط

صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا
والذين هم أئمة الدين والذين هم
أئمة الدين والذين هم أئمة الدين

فمنهم من ساءوا كما ساءت
الغنية ساءوا كما ساءت
مورسحق كما الموت
مورسحق كما الموت

والله اعلم بالصواب

هنا هو المستخرج من هذا العالم وهو
الذي هو المستخرج من هذا العالم وهو

لأن صورة الخ و...
أما عليكم فاجتنبوا اجتماع القطيع

المسكونية
البحرية
الطبيعية
والفلكية

وہو کہ ان کی طرف سے

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دروساً لمن يتفكر

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا فيه حكمة ورحمة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

والمراد بالکلمات کان وجود اجمالها عند البارئ تعالی قبل الایجاد فکانت تلك الاشياء مستشفة
توهم فداغما کے وجود اجمالی تھا یہ سب اس وجود اجمالی کے سب ممکنات اور ممکن الایجاد کے معلوم و مشکف
محمد سبحانہ قبل الایجاد ہیذا الوجود الاجمالی واور علیہ الامام الرازی بان الوجود الاجمالی لا
تھے امام رازی نے مباحث مشرقیہ میں اس وجود اجمالی کو یوں تقریر فرمایا کہ یہ وجود
مقتلہ لان ہذا الوجود لو وجود واحد اما عین الموجودات کثیرۃ او غیرہ او علی الثانی
اجمالی ممکنات کا جو وجود واحد ہے یا عین اوں موجودات کا ہے کہ جو موجودات کثیرہ ہیں یا اوں موجودات
لم یکن ہذا الوجود وجودا للمعلوم العینیہ المتمیزۃ فلزم تعلیق العلم الفعلی قبل وجود الاشياء
غیر ہر تقدیر پر ہی یہ وجود اجمالی وجود معلوم خارجیہ متمیزہ کا ہوگا اس قبل وجود اشیا کے لازم آیا تعلق علم حقیقی
بالمعروف الصریح وعلی الاول فالکثرة انکانت موجودۃ فی الوجود الواحد فلا اجمال في انکانت
ساتھ معدوم صریح و ہر تقدیر اول اکثریت وجود واحد میں موجود ہے اجمال نہیں ہے اگر اکثریت وجود
معدومۃ و بعضہا موجودۃ و بعضہا معدومۃ فلا اجمال فیہ و لزم تعلیق العلم بالمعروف ایضا
احد سے معدوم ہے یا بعض موجود اور بعض معدوم ہے تو ہی اجمال نہیں اور تعلق علم کا ساتھ معدوم کے لازم ہے
وقال بحر العلوم فی حاشیۃ علی الحاشیۃ الزاہدۃ شرح المواقف ان الوجود والاجمال للشیء لان فی
اور شرح مواقف پر جو میرزا زہد کا حاشیہ ہے اس پر جو حاشیہ بحر العلوم کا ہے اس میں کہا اوسنے کہ وجود اجمالی باطل ہے کیونکہ
ہذہ المرتبۃ اما اتحاد المعلوم کا ہوا و یكون الوجود الواحد وجودا کمالا و هو باطل لان اتحاد الاثنين
اس مرتبہ اجمال میں یا حلا معلومات متحد ہونے اور سب کا ایک وجود ہو گا یہ باطل ہے سچے میں متضاد ہیں لہذا کہ دو چیز ایک میں
محال لانہ بعد الاتحاد ان بقیا کما کان فلا اتحاد او عدم احدہما و بقی الآخر فلا اتحاد ایضا
ہو سکتے ہیں کیونکہ وہ بعد اتحاد کے اگر ایسے ہیں جیسا کہ پہلے تین اتحاد نہیں و اگر ہر دو معدوم یا ایک معدوم دوسرا باقی
کما قال الشيخ فی الشفاء اولم یجد المعلوم باطل ہی موجودات متعددہ و لکن عرض بہا نوع من
تو ہی اتحاد نہیں یا اس مرتبہ میں جملہ معلومات متحد ہونے موجودات متعددہ ہونے کو ایک کوئی وحدت اور کمال
الوحدة فلا اجمال اول المعلوم وجودا لوجود بعض وجوبہ و ہذا الیس وجودا للمعلوم حقیقۃ
ما دس ہے تو ہی اجمال نہیں یا وجود ان معلومات کو وجود بعض وجہ کے تو یہ وجود معلومات کا حقیقہ میں ہوا اور
ومن ہینا للضحک ان ما قال اصحاب العلم الاجمالی فی تبیانہ بالتمثیلات کما قد قالوا ہذا
وجود اجمالی دلی اس کے تشبہات چند بیان کرتے ہیں کہیں کہتے ہیں کہ یہ اجمال ما متحد و محدود کی ہے

وكان الجرد لا يبي مقتضيا التكميل للمادة بائد تلك الصور فيها واخراجها بالقوة من قبول

مكون دوامی الی القصد و لو اخذت تلبسه و هذا هو القدر الی اوجیه القضا والقضا هو القفل الی الی
 قصد کے اس قدر کہ میں کہہ دوں کہ یہ فتنہ اس وقت تک نہیں چلے گا کہ جو غالب ہے سبب ہر اس سے جملہ مقدرات
 اس متعلق علی الحکم الی فیہ شیعت المقدرات و فی الخالق القضا الاول من المقادیر العاشرۃ من البیان
 معلوم ہوا کہ میں نے اس شیخ نے القیام سے کمال تک یہ فصل میں مبادی جملہ مشنیہ کے
 الشیخ الی مبادی شیخ ہذا الامور تنسب الی الطبیعة والارادة والاتفاق والطبیعة مبداء ما من انک
 الشیخ میں طرفہ طبیعت اور ارادہ اور اتفاق کے اور مینہ اسے کہہ سکتے ہیں ۔ اور ارادات ہمارے حادث
 والارادات الی ان کا نہ تہ بعد تالم تلم و کل کان بعد التلم کان فہ عاتہ فکل الارادة فہا عاتہ عاتہ
 میں نہیں عدم اور جو حادث بود عدم کے خارج اس کے وہ سبب عاتہ ہے ہی ارادہ کے واسطہ علی ہے اور عاتہ
 انک الارادة لیست ارادة متعلیہ الی غیر التلباتہ بل العذر لترض من خارج ارضیہ و کما
 ارادہ کا عذر کہ دوسرا ارادہ کا میں ہمارا نہیں ہے

والرافضیۃ شیعہ الی السماویۃ واحترام الدلیلۃ لیحیب وجہ الارادۃ وادالۃ الفاسیۃ ہو حادث من
جہ امور ارضیہ کہ علیہ الہیۃ سادۃ ہیں اور اجتماع حبیب بہار کے ارادہ کا ہے اور امور الفاقیۃ الیہ مفاد ذات ہے جاد
مضامینات ہر قیاد اصلت الاور کلما استدرت الی میں ہادی ایجا بہا منزل میں عن عند اللہ
ہوئے ہر ہر امور جہ سستہ میں طبع ایہ ہادی ایجاب کہ کہ جو نزل میں خبر الی طرف سے اور قضا اور کو
تعالیٰ والقضا من اللہ کجایہ وقل الی ہو الوضع الاول البسیط والتقدیر ہوا یموجہ القضا
سے ہیں کہ جو خط اول الی ایک جہ مقولہ

عالم الفرائض کا مروجہ احکامات میں امور البسیط قسم میں حجت ہی بسیطہ الی
 ہر وجہ ایجابات البسیط کا ہے یہہ پیشہ سراطہ کے مندرجہ میں طرف مقبالی کہوہ حکم خدا کا
 والا البیہ اللہ لو مکن انساں من الناس ان یعرف الحوادث فی الارض السما جمیعا
 اول ہے اگر انساں کو ہی الیاسیہ جملہ حوادث ارضیہ و سماویہ اور او کے زبان کو جانے
 و فہم الیہم انہم کی کیفیت جمیع و احدث فی المستقبل انتہی کلامہ و قال المعلم الثانی فی المشائین
 وہ کیفیت جملہ حوادث مستقبل کے جاننے کا نام ہوا کلام و علی سینا کا اور ابو نصر فارابی کہ جو حکم ثانی مت نہیں کیا
 ابو نصر انصار الی فی الفصوص لخطت الاحدیۃ فکانت قدرۃ فلیخط القدرۃ ظہر العلم
 فہم من میں کہتا ہے خدا نے اپنی احدیۃ کو کمال ظاہر قدرۃ نظر ائی جہ قدرۃ کو لحاظ کیا جوہر اشیا ممکنہ کی

العباد وقد رتبهم انتهى كلامه ومنه ان الله سبحانه عالم بالكمالات والجزئيات مجزئة كانت او مادية
 قدرة واختيار صادقي به نام بواحد او سكا اور جانا چاہی کہ خدا فی عالم کلمات و جزیات کاسے خواہ طلبہ ہوں تو وہ مجزئہ
 وقد وقع في كلام الحكماء انه تعالى يعلم الجزئيات لا على الوجه الجزئي بل على الوجه الكلي قال شيخنا في الاشياء
 اور كلام حکماء میں واقع ہے کہ خدا عالمی جزئیات کو بوجہ کلی جانتا ہے نہ بوجہ جزئی شیخ نے اس بات پر اشارت کی ہے کہ
 واجب الوجود يجب ان لا يكون علمه بالجزئيات علما زائفا حتى يدخل فيه الا ان العلم الحق والمستقبل
 مژدہ ہے کہ خدا عالمی جائے جزئیات کو یا بین وجہ علم او سکا انکو زائی بنووی تاکہ داخل ہو اور میں عالمی حال و مستقبل
 فيعرض لصفة ذاته ان يتغير بل يجب ان يكون علمه بالجزئيات على الوجه المقدس العالي عن الزمان
 اور عارض ہو اور اسکی صفہ ذات کو تغیر علم او سکا اور جزئیات کو بلکہ ترے زمان و دیر سے بغیر علم زائی او سکا نہیں جاتا
 والدم قال الحق الطوسي في شرحه ان هذا الحكم لو يعم مناقضة للقول بان الكل معلول للواجب
 محقق طوسی نے اسکی شرح میں کہا کہ یہ حکم خاص او سکا کہ جو کمال او بنور لے کل مکتوبات معلول خدا کے ہیں کہ وہ
 العالم بذاته والعلم بالعلية يوجب العلم بالمعلول فذكر دفع هذا الوجه ان يجب ان يكون علمه بالجزئيات
 عالمی بذات کا ہے اور علم علیہ کا مستلزم علم معلول کو ہے پس اسکی دفع میں کہا او بنور لے کہ علم او سکا جزئیات کو بوجہ
 على الوجه الكلي الذي لا يتغير بتغير الازمنة والاحوال واعلم ان هذه السياقة متشبهة بسيارة الفقهاء في
 کلی ہے کہ جو متغیر نہیں ہے بتغیر ازمنہ و احوال کے اور یہ طریقہ مشابہ طریقہ فقہاء کے ہے کہ خاص کر فی بین بعض
 الاحكام عامة كوجوب ان لا يتركوا من امور دينية او سكا سہلے کہ قول او سکا علمہ کا چاہتا مستلزم ہے علم معلول
 العلم بالمعلول ان لم يكن كمالا لم يكن ان يحكم بالاحاطة الواجب بالكل والكان كليا وكان الجزئ
 کو اگر کلی بنووی نہیں ہم کہہ سکتے کہ خدا سب کو جانتا ہے و اگر کلی ہووی تو ضرور ہے کہ وہ جزئی متغیر کو بھی جانتا ہے
 المتغير من جملة معلولات الواجب ذلك الحكم ان يكون عالما به لا محالة فالقول بان لا يجوز ان يكون
 انکو زاید ہی معلول خدا فی کاسے پس یہ کہہ کہ وہ عالم جزئی متغیر کا نہیں تاکہ او سکا تغیر عارض ہو و سہ
 عالما به لا مستلزم كون الواجب موضوعا للتغير تخصيص لذلك الحكم الكلي بحكم اخر عارض في تنصير
 یہ تخصیص قول کلی کی ہے جب دوسرا قول او سکا عارض ہو اور ایسی تخصیص طریقہ فقہاء کا ہے
 التصور وهذا واجب الفقهاء ومن تجري مجرىهم ولا يجوز ان يقع مثل ذلك في المباحث العقلية
 مباحث عقلیہ میں ایسی تخصیص ہرگز جائز نہیں ہے بہ سبب تناقض احکام کے

والدم قال الحق الطوسي في شرحه ان هذا الحكم لو يعم مناقضة للقول بان الكل معلول للواجب
 محقق طوسی نے اسکی شرح میں کہا کہ یہ حکم خاص او سکا کہ جو کمال او بنور لے کل مکتوبات معلول خدا کے ہیں کہ وہ
 العالم بذاته والعلم بالعلية يوجب العلم بالمعلول فذكر دفع هذا الوجه ان يجب ان يكون علمه بالجزئيات
 عالمی بذات کا ہے اور علم علیہ کا مستلزم علم معلول کو ہے پس اسکی دفع میں کہا او بنور لے کہ علم او سکا جزئیات کو بوجہ
 على الوجه الكلي الذي لا يتغير بتغير الازمنة والاحوال واعلم ان هذه السياقة متشبهة بسيارة الفقهاء في
 کلی ہے کہ جو متغیر نہیں ہے بتغیر ازمنہ و احوال کے اور یہ طریقہ مشابہ طریقہ فقہاء کے ہے کہ خاص کر فی بین بعض
 الاحكام عامة كوجوب ان لا يتركوا من امور دينية او سكا سہلے کہ قول او سکا علمہ کا چاہتا مستلزم ہے علم معلول
 العلم بالمعلول ان لم يكن كمالا لم يكن ان يحكم بالاحاطة الواجب بالكل والكان كليا وكان الجزئ
 کو اگر کلی بنووی نہیں ہم کہہ سکتے کہ خدا سب کو جانتا ہے و اگر کلی ہووی تو ضرور ہے کہ وہ جزئی متغیر کو بھی جانتا ہے
 المتغير من جملة معلولات الواجب ذلك الحكم ان يكون عالما به لا محالة فالقول بان لا يجوز ان يكون
 انکو زاید ہی معلول خدا فی کاسے پس یہ کہہ کہ وہ عالم جزئی متغیر کا نہیں تاکہ او سکا تغیر عارض ہو و سہ
 عالما به لا مستلزم كون الواجب موضوعا للتغير تخصيص لذلك الحكم الكلي بحكم اخر عارض في تنصير
 یہ تخصیص قول کلی کی ہے جب دوسرا قول او سکا عارض ہو اور ایسی تخصیص طریقہ فقہاء کا ہے
 التصور وهذا واجب الفقهاء ومن تجري مجرىهم ولا يجوز ان يقع مثل ذلك في المباحث العقلية
 مباحث عقلیہ میں ایسی تخصیص ہرگز جائز نہیں ہے بہ سبب تناقض احکام کے

[illegible]

معرفۃ الاسباب بلکہ احاطہ المذموم حکیم کو اور جن لغوی اسبابنا اوم لغوی جمع اسبابہا بلکہ بعض
 کہ وہ معرفت اسباب کے حکم کو اور نہ کار کا ہے جب تک جملہ اسباب جو وقت کے متعارف ہو کر اس
 لغوی لہ الغلط فی بعض الاحکام واللہ تعالیٰ ہذا کان محیطاً بجمع اسباب کل ممکن نظر بداران کو
 احکام میں خطا ہوگی اور خدا تعالیٰ جملہ ممکنات کے اسباب کو جانتا ہے جب اور کے اسباب کو اور سے جانتا اور کے
 محیطاً بجمع ممکنات و بوجوب وجود حین علم اسباب وجود و باستنای وجود و حین
 وجوب وجود و استناع وجود کو یہی جواب جاتا ہے خدا کا کہہ جزئیات بلا شک و تردد با حسن و بجم
 علم اسباب عدم ہا قیل امکان المتردد فی علم اللہ تعالیٰ لانه متردد عن التردد و الشک واللہ تعالیٰ
 معلوم ہوئی پس خدا تعالیٰ جملہ جزئیات کو بجمہ کے اسباب کے بعد اور کے ازمنہ و اوقات کے جانتا ہے نہ ہی بوجہ کہ
 یعلم جمیع الحوادث الجزئیة و ازمنہا الواقعة فی فیہا الا من حیث ان بعضہا واقع الآن و بعضہا
 بعض الکات موجود ہے اور بعض زما فی ماضی میں اور بعض مستقبل میں اسوا سے کہ جو
 واقع فی الزمان الماضی و بعضہا فی الزمان المستقبل فان العلم بالجزئیات من ہذہ الحیشیات
 جزئیات کو یا بوجہ جائے کہ بعض چال میں اور بعض ماضی میں اور بعض مستقبل میں یہ علم
 بتغیر بحسب تغیر الماضی و المستقبل و الحال بالعلم علما متغیرا عن الدخول تحت الارض منہ ثابتاً
 متغیر ہے یہ سبب لغیر ازمنہ کے بلکہ خدا کو جزئیات زمانہ کا علم ہمیشہ ثابت ہے بغیر ازمنہ و مکانی و علم الہی
 ابدیہ و مثالیہ ان المذموم اذا علم ان الفکر یخرج من کل یوم کذا و الشمس یخرج من کل یوم کذا و الی
 نہیں جاتا مثال ایسی ہے کہ ماضی کا علم ہا کہ چاند ہر روز آتا جلتا ہے اور سورہ افتخار جانا اور سے نہ انہی معقارنہ
 انہ یحصل منہا مقارنہ او مقابلہ حین و صولہا الی نقطۃ الحمل مثلاً فی وقت ماضی و ہذا العلم
 یا مقابلہ ہذا فی روز و وقت ہر یوم کبھی سورج کے نقطہ حمل میں ہوگا اور یہ علم ہمیشہ ثابت ہے قبل مقارنہ
 ثابت نہ حال المقارنہ و قبلہا و بعدہ و اما اذا علم ان الیوم یحصل المقارنہ فاما ماضی الیوم
 اور وقت مقارنہ کے اور بعد مقارنہ کے مگر جب منہ جاتا کہ امروز مقارنہ ہوگا بعد گذشتہ امروز کے اگر اس کا
 فان علم کتب کان جبہ او الازمہ البغیر والی اصل ان الموجودات من الازل الی الابد معلولہ
 نواد کا جہل ہے ورنہ غیر لازم اذی حاصل ہے کہ خدا تعالیٰ کو جملہ ممکنات از ازل تا ابد مع ازمنہ و مکانی کے معلوم
 اللہ تعالیٰ تو کل فی وقتہ و لیس فی علمہ کان و کائن و یکون بل ہی حاضراً عندہ فی اوقاتہا
 میں اور اس کے علم میں ماضی و مستقبل و حاضر نہیں ہے یہہ ازمنہ متفاوتہ ممکنات کے علم میں

انما وابتدا واما کان وکما وکیون ففی النسبة الی علوم المکنات انتهى کلام بعبارته تفاهم واثبت
 این نام بجا کلام صاحب حکمت کا معنی دوسری عبارت کے یہ کلام کو واضح ہے اوس کے کہ جو حکیم
 وکلام الحکم شرح لما قال المعلم الثاني الوتر الفارابی ان واجب الوجود يجب ان يكون معلولاً لـ
 الوتر الفارابی نے کہا ہے کہ معلول است خدا تعالیٰ کے مگر ایسا ہی نہیں ہوتا دوسرے چند مستطاب
 الاخر عنده ماخر از انبیا وخلق کلوا احد من الاشیاء والا عرض مرة واحدة وتكون كلها مرة
 وارض کوفعة واحدة یہاں اور یہ حکمت مع اس کے اعراف وصور کے اوس کے نزدیک متمیز ہیں
 عنده باعتبار صورها واثبت متمیز ان عنده بصورها واعراضها وکذا الخسوف الخربة کما
 ہیں اور ان کے نزدیک مع ان کے صور وارض کے متمیز ہیں اور اس ہی جملہ صفات جزئیہ اوس کے نزدیک غیر
 متمیز عنده بصورها واعراضها فانه يعرف کل شیء علی ما هو علی فی الوجود بکلی کان او جزئیا
 ای صورت وارض کے متمیز ہیں ہر شے کی صورت وارض کے کما جاتا ہے کل جزئی جزئی ہو یا مجموعی
 سرمد یا کلان اور انہ فانه يعرف الشیء بطوائمه والربان من اللواتم فانه يعرف الاشیاء مع ان
 وہ ہر شے کو مع کوائم تک جانتا ہے نہ کہ کوائم کے پس وہ ہر شے کو مع اوس کے ذرات تک جانتا ہے تمام ہوا کلام اوس
 انتهى کلامه فقال حکیم ہر قل ان الباری تعالیٰ عالم بالاشیاء کلها اجناسا والواجب انما هو
 حکیم ہر قل نے کہا خدا کو جانتا ہے جس کی نوع وصور کو اور حکیم (مکندر نے کہا
 وقال حکیم اسکندر المعظم ان الباری تعالیٰ عالم بالاشیاء کلها اجناسا والواجب انما هو
 خدا تعالیٰ حکمت وجزئیات کو ایک ہی طرح جانتا ہے وہ جانتا ہے جو کزرا اور جو ہر کا
 عالم کا کان وکما کیون والا یغیر علمہ بتغیر المعلوم ولا یتکثر تکثرہ اکلامه والاطباء یسبوا
 کما انما علم بتغیر معلوم تکثر نہ ہوا اور نہ تکثر معلوم تکثر سے تمام ہوا کلام اوس کا
 المقصد من الراجحة ان صمد لا کذب منته تعالیٰ واتصافہ یہ مستحیل لیس لاحد من الحكماء
 مقدم جو نہا ہے کہ جملہ حکماء وعلما نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ خدا تعالیٰ سے ہرگز بزرگ کذب نہیں صادر
 والحدیث الکلی انما خلافہ کلا من وسئل فقال العلامۃ القوشجری فی شرح التجرید الحق المسلمون
 ہر ایک صمد کذب کا اوس سے محال ہے علامہ قوشجری نے شرح تحریر میں کہا جلد اول اسلام کا اسم القلق
 علی ابن الکذب ہے کلام اللہ تعالیٰ محال واما المعترضة فلو جہین الاول ان الکذب ہے کلام اللہ
 ہے کہ کذب کلام خدا میں محال ہے معترضة اسیر و دلیل بیان کی ہیں اول یہ کہ کلام خدا کی اولیٰ نزدیکی

تعالیٰ اللّٰہی ہو عندہم قیل الافعال دون الصفات فالکلام عندہم عبارة عن خلق الالہ
 قیل الافعال سببہ صفات سے اور کلام اس کے نزدیک یہ ہے کہ خدا پیدا کرے الفاظ والہ کو
 الالہ تعالیٰ المعانی وہو سبب جاتہ لا یفعل القبیح والکذب قبیح والشیانی انہ یتانی مصلیٰ العالم لانه
 معصیہ میر اور خدا صبیح کو نہیں پیدا کرتا ہے کذب قبیح سے اسکو وہی سمجھ کر کلام دوم کہ کذب متافی مصلیٰ عالم کے ہے
 اذ اجاز وقوع الکذب فی کلام الیقین لرفع الوثوق بالثواب والعقاب ویراثر ما احتیج الیہ
 کہو کہ جب کلام خدا میں وقوع کذب کا جائز ہوا اعتدال ثواب وعقاب سے ایسی کلام میں دی سبب
 الاخرۃ والاوّلیٰ فی ذلک فقلت مصلح لا یستحق والاصح عندہم واجب علی اللہ لخالقہما کما فی
 زائل ہو گیا وہی کا جملہ مصلح موت ہونے اور امر الصلح خدا پر واجب ہے اسکا محفل کرنا سبب اظہار کذب
 بالکذب واما الاشاعرة فوجود اولہا ان الکذب نقص والنقص محال علی الیقین اجازۃ او ثابہا
 جائز نہیں اور اہل سنت کے چند دلائل میں اول یہ کہ کذب نفس ہے اور نقص خدا پر محال ہے اجزاء دوم یہ کہ
 انہ لو جاز ضد و الکذب الذی ہو قبیح عندہ سبحانہ یلزم ان یکون اکل منہ فی وقت ضد قضاو
 کذب شیخ اگر اویس سے کذب ہمارا ہو تو ہم وقت صدق و صدق کا ایسی سے آدھ وقت صدق و کذب کے آدھ سے

کذب بالکذب لکان کذبہا
 کذب اولیٰ کذبہا قدیم ہو کہ کہو کہ جو آدمی
 کذب الکذب والافکار
 اور سبب واجب میں عام ہیں جو سبب سے لازم آتا ہے کہ صدق جو محال علی کذب کا ہے اور سبب ہر قسم ہو وی اور نہ ماضی ہو کلام

کذب بالکذب لکان کذبہا
 کذب اولیٰ کذبہا قدیم ہو کہ کہو کہ جو آدمی
 کذب الکذب والافکار
 اور سبب واجب میں عام ہیں جو سبب سے لازم آتا ہے کہ صدق جو محال علی کذب کا ہے اور سبب ہر قسم ہو وی اور نہ ماضی ہو کلام

کذب بالکذب لکان کذبہا
 کذب اولیٰ کذبہا قدیم ہو کہ کہو کہ جو آدمی
 کذب الکذب والافکار
 اور سبب واجب میں عام ہیں جو سبب سے لازم آتا ہے کہ صدق جو محال علی کذب کا ہے اور سبب ہر قسم ہو وی اور نہ ماضی ہو کلام

۱۱
 ۱۲

This image shows a page from a manuscript, likely a Hebrew or Arabic text, written in a dense, cursive script. The text is arranged in multiple columns, filling most of the page. The script is highly stylized and compact, characteristic of older handwritten documents. The page is numbered '10' in the top right corner. The text appears to be a continuous narrative or a list of items, with some lines starting with larger, possibly decorative or initial letters. The overall appearance is that of an old, well-preserved document.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

This image shows a page from a handwritten manuscript in Arabic script. The text is written in a dense, cursive style, characteristic of historical Islamic manuscripts. The script is highly stylized and compact, with many letters connected in a continuous flow. The text is arranged in multiple columns, filling most of the page. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly yellowed. The overall appearance is that of a historical document, possibly a legal or administrative record, given the formal nature of the script and the structured layout of the columns.

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or document. The text is written in a cursive style and appears to be a continuation of a narrative or historical account. It begins with "و در آن سال که..." (And in that year...).

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين
الذين هم خصال من
الانبياء والمرسلين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible][illegible]

ما فی تقدیر عدم تاثیر غیر فیہ واجب بذاتہ او مستغایر بذاتہ وکل اہما مستحیلان لان سلب تاثیر غیر فی غیر
عدم تاثیر غیر کا اوسین واجب الذات یا متغایرات ہر دو محال ہیں لکن سلب تاثیر غیر کا اوسین متغایر

متغایر لذاتہ اولاً معنی لکون التبعی سبب الغیر واجب بذاتہ او مستغایر بذاتہ انتہی کمالاً معنی القاضل منہ
اوسکی ذات کے لیے اور اوسکا کوئی سے ہیں کہ ایک مستغایر غیر کا واجب یا متغایر الذات متغایر کا اوسکا فاضل منہ اصل

جان فی جابثیۃ علی الحاشیۃ القدیمیۃ الدوامی قولہ والیضا یكون علی تقدیر عدم تاثیر غیر فی غیر متغایر
لا حاشیۃ قدیم ہر جابثیۃ اوسین کہ اوسے کہ قول اوسکا قدیم ہوگا یہ تقدیر عدم تاثیر غیر کے اوسین او واجب اوسکا

انہ لما کان امکان اوسکا بتا غیر کے اوسین ہو اوسے یہ تقدیر عدم تاثیر غیر کے اوسین وہ واجب بذات یا متغایر الذات
یہ ہے کہ جب امکان اوسکا بتا غیر کے اوسین ہو اوسے یہ تقدیر عدم تاثیر غیر کے اوسین وہ واجب بذات یا متغایر الذات

اغلی لکون الشیء واجباً
یہ ہو سکتا اگر ہو تو یہ

الذاتہ وان کان کان ہذا المفہوم مستحیل او غیہ نظر او علی تقدیر عدم تاثیر غیر لم لا یجوز ان یتکون ممکناً
مفہوم محال ہوگا اور ہر یہ امر اس ہے کہ یہ تقدیر عدم تاثیر غیر کے حاشیۃ کہ وہ ممکن ذاتی ہو اور امکان

ذاتیاً و یكون امکان مستند الی الذات بنا علی انہ کان مستند الی الذات بشرط انتفاء الغیر
اوسکا مستند ذات کی ہو لکن وہ مستند بہ طرف ذات کی بشرط انتفاء غیر کے یا طرف غیر کی بشرط وجود

اولی الغیر بشرط وجودہ فاذا انتفی الغیر استند الی الذات ولم یزل الجواب ان الغیر مدخلار علی
غیر کے جب غیر منتفی ہوا وہ ہمیشہ مستند طرف ذات کی ہوا حواش اسکا یہ ہے کہ غیر کو اس وقت مدخل ہے خواہ

انہ حال کان اما وجود او عدم یا فعلی تقدیر عدم تاثیر غیر و مدخلیۃ فیہ اصل الوجود او العدم یا غیر مدخل
وجود خواہ عدم پس یہ تقدیر عدم تاثیر و مدخلیۃ کے اوسین وجود و عدم زوال امکان انکا لازم

یہ ہے کہ جب غیر منتفی ہوا وہ ہمیشہ مستند طرف ذات کی ہوا حواش اسکا یہ ہے کہ غیر کو اس وقت مدخل ہے خواہ

اخر ہو لہذا الامکان مع زوال علتمہ مطلقاً ولو سلم زوال الامکان فی صیر ذاتہ واجباً لذاتہ او مستغایر
کہ وہ بقا امکان کا مع زوال علتمہ کے ہے مگر زوال امکان کا تسلیم کیا ہی اس وجہ ذاتی یا متغایر ذاتی اوسکا مسلم نہیں لکن کہ

الذاتہ غیر م از عدم تاثیر الغیر لما کان محالاً بازان لستیزم خطو المفہوم عن الثالث و امتناع خطو کل
تایر غیر کا جب محال ہو جائز ہے کہ وہ مستلزم ہو خالی ہوئے مفہوم ہر مستلزمہ مواد سے اور خطو ہر مفہوم کا ہر سے

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وكان يهين الناس لا يحسن في الصفه بما هو داني له الملة مغيرة لثان السلطان لانه لا يشأ أن يجعله يوهان محله سواد اجمل اول الوفاة

تعالى انما بناوه على التلبس والتكليس ونشأه التخليط والتسوية فان الممكن لا
 يتخلط بغيره كما لو كان من الممكن ان يكون مستلزما محال لو كان محال محال محال
 يستلزم المحال اصل بل المحال يستلزم المحال قطعا وتشرحه ان العقل الاول الذي
 توجبه في غير محال كونه عقل اول له ظاهره فقط انه تعالى ہے اس عقل کے واسطے دو دم تصور میں
 علمہ التامہ الواجب تعالی فقط تصور نہ عدان الاول المعلوم الذاتی الذی لذات کل
 اول هم ذاتی ہے کہ جو ہر ممکن مرتبہ ذات میں بلا افتادہ وجعل با عمل کے یہ صیادوی کہتے ہیں
 ممکن فی مرتبہ ماہیتہ من حیث ہی بلا لحاظ افاضۃ الجا علی الفیاض کما قالوا المعلول
 اور معلول کو در حد ذات خود سے ہے ہستی اور کو طے کے طرف سے ہے پس یہ عدم ذاتی عقل اول
 عن ذاتہ لیس لہ عن علمہ کس فقد العدم الذاتی لہ فی مرتبہ ماہیتہ من حیثہ ہی ہی لو
 کو مرتبہ ماہیتہ من حیثہ ہی ہی ہے اور بعد افتادہ فاعل حق کے ہے یہ عدم اور کو مرتبہ ذات میں جیسی
 بعد تجوہرہ و تقررہ با فاضۃ الباری القیوم و اضاقۃ فیض الجا علی الخ ثابت و ممکن للکمال
 ہی میں ثابت ہے اور ممکن ہے لکن یہ عدم ذاتی جو قبل جبل با عمل کے ہے مستلزم عدم خدا کو نہیں اور
 یسئلزم عدم الواجب تعالی اصلا والثانی العدم الطاری کہ بعد تحقیقہ فی بقعۃ الوجود و فناء
 در سائر عدم وہ ہے کہ جو بعد وجود کے ہے یہ عدم عقل اول کو محال ہے کیونکہ وجود عدم معلول کا مرتبہ جو عدم علی ہے
 الکون و هذا العدم للعقل الاول محال قطعا و وجود المعلول عدمہ تیرتب علی وجود العلم
 عدم افتادہ علامہ کے عدم معلول کا تصور نہیں جلا جس کا واسطے کہا ہے جب پہلی علت تشریح ہو رہی معلول منتفی ہو جاتا
 التامہ و عدمہا فما لم تنصف العلة التامہ لا تصور عدم المعلول لذات الاول ان المعلول لا ترفع
 و افتادہ خدا تعالی کا محال منتفی ہے پس عدم عقل اول کا ہے بعد وجود کے محال منتفی ہے اور یہ
 الاقدار تنصت العلة قبلہ بالذات و انتفاء الواجب بالذات جل سلطانہ محال قطعا فكذا عدم العقل
 عدم محال مستلزم ہے عدم واجب کو ہی اور جو عدم ممکن قبل وہ دے کہ ہے مستلزم عدم واجب کو ہیں جس کا محال کو
 الاول بعد فیضان الوجود عن الباری ذی الجود و هذا العدم المحال للعقل الاول یسئلزم
 مستلزم ہوا محال کو مستلزم نہوا ممکن ہوا کہ مستلزم محال کو ہیں اور یہ حال مستلزم ہوا کے خواص طریقہ اور واسطہ
 محال الذی ہو عدم الواجب بالذات تعالی عنہ فالعدم الممكن لا یسئلزم المحال و العدم الذی
 لہ یہ ہے دیکر فصلانے اپنے فکر کے موافق کے جو ان تھی میں فاضل مرزا کا کہ اس قسم کا یہ جواب دے

يستلزم الحال حال لا يمكن فالممكن لا يستلزم الحال أصلا ولا يقتضيه لا يمكن لا في كل
هذا التركيب المستعمل عند الطلبات والقرارات العقلية وأبحاث الفلاسفة
في الحقيقة على الحقيقة القديمة الدوائية على شرح الجوانب المتعددة من المكان
عدم المعلول الأول كما هو بالنظر إلى ذاته بحيث لا يمكن أن يكون المعلول
عدم الواجب كما هو في ذاته كما هو في نفسه الأمر بالنظر إلى ذات المعلول الأول
الذي هو معلول في ذاته معلول في ذاته كما هو في ذاته معلول في ذاته
التي هي كماله في ذاته وأبحاث المحققين الطوائف على هذه المسألة
مستلزم عدم المعلول الأول كما هو في ذاته معلول في ذاته
الأول عدم الواجب في ذاته ليس مستلزما لعدم المعلول الأول في ذاته
لأن عدم المعلول الأول كما هو في ذاته معلول في ذاته
الاستلزام عدم معلول العلم الأول فقط لعدم ذات المعلول الأول في ذاته
معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
الأول لا يعطى بالمعلول الأول لا القضاة القديمة وعدم معلول العلم الأول في ذاته
عدم ذات عدم كماله في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
العلم الأول مستلزم في ذاته المستلزم الممكن في ذاته المعلول في ذاته
هو ما هو كماله في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
بما هي حقيقة العلم في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
مستلزم في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته

العلم الأول مستلزم في ذاته المستلزم الممكن في ذاته المعلول في ذاته
هو ما هو كماله في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
بما هي حقيقة العلم في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
مستلزم في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته
في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته معلول في ذاته

اصلاً قال الامام الرازی فی شرح الاسماء الحسنی انہ تعالیٰ علم ان بعض الاشیا یقع و بعضها
 امام رازی نے اس طرح اس کا تفسیر کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مابین کائنات میں واقع ہر شے اور بعض نہ واقع ہو سکے اور علم
 لا یقع و اعلم بالوقوع مضاد للوقوع و الضدان لا یجتمعان لکن ابطال علم اللہ محال فآرائہ
 و وقوع کا ضد لا واقع ہو سکتا ہے اور وہ ضد میں نہیں ہو سکتا کیونکہ ابطال علم خدا کا محال ہے اس پر ازاد اس مسئلہ کی
 ہذا الضد محال فیہ خوالا لآخر فی الوجود محال فاعلم انہ یقع کان واجب الوقوع و ما علم انہ لا یقع
 محال ہے کہ جو ضد وہم نہ خالی ہے جس پر نیز کا وقوع علم خدا میں ہے اور اس کا وقوع واجب و جب کا وقوع علم خدا میں
 کان مستنع الوجود الوقوع وان لم یقع علم علی انی لیس بانه لا یؤمن فیہ الخیر متمنع الروال مکان
 نہیں اور اس کا وجود وقوع متمنع ہے خدا تعالیٰ نے ایسی چیز پر حکم عدم ایمان کا کیا اور یہ خبر متمنع از الہ ہے لیکن ایمان بالہی کا محال
 وجود لا ایمان نہ ہو قطعاً انتہی کلامہ ہذا الکلام من ہذا الامام یدل صراحۃ علی ان ما علمہ اللہ و
 تمام یہ کلام اور اس کا اور یہ کلام امام کے صاف اس پر دلالت کرتا ہے کہ خلاف علم و خبر خدا کا محال ہے جس مسئلہ خدا کا علم
 اخیرہ خبر انہ فیہ خلق سحیانہ دخل قاعہ فی امکان الشی و امتناعہ و قال العلامة نظام الملک و اللہ شہید
 کہ امکان و امتناع سہما ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن میں کہا میں نے زمین و آسمان جنم کرا رکھے ہیں
 فی تفسیر قولہ نعم و لعلہ و رانا لہ چند کثیر امین لکن لانس لیم قلوب لا یفہموا انہ تعین انہ خلق کثیر امین
 امین راہ کو دلو جو سچو ہے ہر جہاں مابین کائنات میں اس کے تفسیر میں کہا خدا فی اکثر اشخاص اسے جنم کے بعد کہ میں اور اس
 والانس جنم نہ و قاعہ و لکن فی الارض خلاف معلومہ حال فان فی تفسیر قولہ نعم و لو علم اللہ خبر اللہ معہ و
 انہ میں اس کے جاننا تھا اور خلاف اس کے علم کا محال ہے اور خدا نے کہا اگر اے آدمی میں نے خبر و آثار و اولاد کو سچا و کلام دی ہر قدر
 اسمع لعلہ و لو انہم معروضون لشدت الشاعرة ببدہ الایۃ علی ان صدور الایمان عن الکافر الابدی مح
 مستحکم دیکھ لے جسے جس سے بڑا جو جس کے تفسیر میں خبر اس کے کہ کائنات میں اس کے بدلے میں وجود ایمان کا فربہ سچا محال ہے
 لایحی اوق قد خبر انہ علی تقدیر الاسماع معروض خلاف علمہ و خبرہ مح انتہی کلامہ و اما ما شہد فلا یحی لیس
 کیونکہ کائنات میں فی ہر آدمی کی نظر ہر صاف دیکھ لے جسے جس سے بڑا جو جس کے اور خلاف علم و خبر خدا کا محال ہے تمام یہ کلام اور اس کا اور
 العلم سبب الوجود و لعلہ و لکن العلم بالامکان لا یكون سبباً للمعلوم لکن الکلام لیس فیہ علم الکلام
 راہ و لعلہ و لکن العلم بالامکان لا یكون سبباً للمعلوم لکن الکلام لیس فیہ علم الکلام
 فی علم اللہ لیس لیس و ان لیس و لیس مطاق العلم سواء کان علم الکلمن او علم الواجب فعلیاً کان او انفعالیاً
 ہر کس میں نہ کلام سبب علی نہ خدا تعالیٰ میں راہ و لعلہ و لکن العلم بالامکان لا یكون سبباً للمعلوم لکن الکلام لیس فیہ علم الکلام

[illegible]

کرم و ہوا یہ صفہ کمال و کمال و داعم و موجبات انتہی کلامہ قال فی الحاشیہ ان مناط الاخری
 ہے کہ وہ ہی صفات کما ہے سے تمام ہوا کلام اوسکا اور اس محقق نے حاشیہ میں مناط مجزومہ اخری میں
 الاخریۃ ما ہی الاحمال الطاہرۃ ام امر آخر و قبل فی بیانہ ان کل من ذات الحق بحکم علیہم
 ما اعمال ظاہری ہیں ما اور چہرے اور اوسکے بیان میں یہ کہ کیا ظاہرات نہ اسے واجب ہے اور یہ کہ تا میں
 ان علیہم او یفرقوا بین الفاعل والفاعل المحققین والمجاہزین والمراد بالفاعل ہینا البیوت
 اور فرق کریں در میان فاعل قائل حقیقی و مجازی کے اور مراد فاعل سے یہاں وہ ہے کہ جو کلام
 الی النجا والہلاک حقیقتہ ہی لا اعمال او معنی فرد والفاعل الحقیقہ کل شیء متعلق ہے
 طرف کما وہاں کے ایسا حال ہیں یا اور چہرہ و نہ فاعل حقیقی ملاقاتی برہنی کا ہے اور کلام یہاں
 فیہ من احد و الکلام ہینا فی الامر الباطنی من جانب العباد وہی اسباب الشیخ المستوفی
 اوسین کہ جو اسے خزانہ کلامہ کے طرف سے اوسکا نام یہ ہے اور شرح اسکے یہ ہے کہ اسے بظاہر
 ان انتساب الاخریۃ الی الاعمال انما ہو بحسبہ الحال لا لان السعۃ وشفافۃ کما ہما فی
 اعمال کے مستطیع سے در سعادۃ و شفافۃ ہر دو روح ہین اوسکے ہندو کے کہ جو نہ دیکھتے حقیقتہ میں
 الحقیقۃ باعوان الاصل اقتضایا فی حقیقتہ مویات العباد من الاستعداد کا بدل علیہ
 سے فرمایا ہے علی الدلیل را اوسکے سیدہ اور خاوند سیدہ اور شتی ما اور اداس شتی ہے
 قول شینا صلح من سعید لطن اتمہ من شتی فی بطن اتمہ ان بعد تعاقب خلق الخیمۃ الاولی
 اور عداسے چہا کہ اول امت کو دیا اسکا لک وہ اسے باب دادا کے پشتو ہین شتی اور یہ الی اہل جمہور
 فی اصلا ابائہم وللمارہا ہا وہم فی اصلا ابائہم فالاعمال اذن لیست الاہی ولا لیل
 ہو تو وہی بیت انا و اجداد ہین ہے ایسی سوال کو یاد دلا تا میں اوسکے کہ حکمو کے استعداد دیا ہے ہین
 بواطنہم بحسب استعداد اللارمۃ الذائمتہ الی تمنع انفکا کما منہا بحسب لا یصح ان یقبل
 یہ اعمال ماننے ہرگز جاہلین ہو سکے جیسا کہ وجہ جار سے اور قادر مطلق فیض سے استعداد قابل ہے
 الانفکا کہ منہا کہ لزوجیۃ الاربعۃ و البانیۃ للاحوال لم یصلح لایقایل فیض منہم و القصور
 سکا کہ اسے اور مقدر عدم قبول فیض کا ہے عدم استعداد فاعل کے ہے قادر کے طرف سے مقصور ہیں
 الی نقصان المقدور لعدم قبول فیض الی القادر المصلوق فان لا فاضلہ تتبع الامکان فان
 ہو تو انہما ماح امکان کا ہے اجماع فیض ہین اور شریک ماری کا وجود ہوا سب سے مستحکم ہے کہ فیض

علی نفی استعداد الخیر بالفعل و امتناع السؤال الی الاستعداد الخیر لانه لو کان تبدل استعداد
 استعداد و شرکے ہیں اور صاحب پروردگار کا مقرب ہونا یا اوس سے مردود ہونا یہ سب استعداد و نفی کے
 الشر الی الخیر مقدور الہ تم و ممکن فی نفسہ فی کل الاسماء منہ تم و يكون فی العبد خیر لا یطاع
 لتبدل الاستعداد الی الخیر منہ تعالیٰ فیفہم من مہینا ان لزوم استعداد القییم و امتناع انہما کہ
 مانع عن الاسماء ثم قال تعالیٰ لو اسمعہم لتولوا ای لو اراد الاسماء حال لزوم استعداد القییم
 لتولوا فالجواب من الاعمال و نسبتا منہا البتہ الاما ت اصلاح الاستعداد الی فی و فسادہ و
 النجاة و الهلاک ہی سوا الہ الخ و معا و انہ تعالیٰ و ہما یباعان للاستعداد الذی انہ فی العباد علی
 الاختلاف الا لازمہ لہما و لا یتصور ای فیہا کیف و علی ہذا تخصیص الموالاة لواحده و المعادۃ للآخر
 راجع الی التمرج بلا مرجح فان قلت النجاة و الهلاک کلہما منہ تعالیٰ صدقت لانہما من ثمرات الالہ
 و المعاد و انہما کما یشیر علیہ قولہ تم یعذب من یشاء و یغفر لمن یشاء و کما یشاء لہم شئ من شئ تعالیٰ و ہی ما یخصصہا
 الاستعداد و ان قلت کلہما من مضمون العبد صدقت البتہ لان المرجح بوضوح صیاد و ان العباد
 المتقینہ لا یختار الاستعداد کما یشیر الیہ قولہ تم فلا تلومونی و لو مو انفسکم و ما ظلمناکم و لکن کما
 انفسکم یظلمون ضمنت افادہ نوراً تم مرتبہ و علی ہذا السؤال الی العبادۃ لوری فی تفسیر قولہ
 ہ تعالیٰ و ما یمہرکے مدائے کما راہدی کے

من عبیدہ بما خصص مع ان کلامہما ضروری فی مقامہ القابل بہ ہتھم ہا حکمتہ
 و شقی س کیو کہ کلام کہین کیو کہ نظام وجود میں ان جود کا ہوتا ضروری ہے اور کت اسناد
 تعالیٰ فائدہ بعث الایمان و انزال الکتب بالحققہ ترجع الی المؤمنین الذین جعل
 اور اسناد واسطے ان اشخاص کے ہیں۔ کہ جنہیں مستند ایمان کے ہے کہا جاتا ہے۔
 بعثہم وانزل الہا سبباً و واسطۃ لانتہائیم انما انت صمد من ہتھما لکما ان فائدہ نو
 ای صمد انوار سبکو داتا ہے کہ جو در تابتہ فوراً قباب کو وہ شخص دیکھتا ہے کہ جسکے جسم صحیح ہو تا سبباً
 الشمس نعوذ الی اصحاب العیون الصالحہ و اما فائدہ ذلک نسبتہ الی محمود علی قلوبہم کفائدہ
 اور راد ہرگز نہیں دیکھ سکتا جو کافر ای ہے وہ ماسد تا سبباً مادر زاد کے جسے خدا نے کہا
 نور الشمس نسبتہ الی لاکہ و اما الذین فی قلوبہم مرض فلو تم رجبا الی صمد و ما لوقوم
 دلو استعداد ایمان کے نہیں اور کافر ہمارے آیت سے اور راد ہوا ہے اور وہی لہر میں ملے مائے
 کافرون عامہ ذلک الزام حجتہ و اما فائدہ نسبتہ علیہم لاکہ لاکہ لکون للناس علی قلوبہ
 ہر ایک کو جان کے واسطے سبباً کا ایضاً پیر و درکار کے طرف سے۔ فقط ایک اسم۔
 بعد الزلزل و لولنا لایکنا ہم بعد انزل لقا و انزل لولنا رسالت الیہا رسولاً و ہر بالحققہ
 حجتہ ایمان کے نوع اسے اگر نہ تبت پیر لو کہ ہے اصل حقیقت میں ناقص مشقی ہیں
 الی انہم فی اصل الحقیقتہ ما یصلون انقیاد و فی المعنی رجالاً یطہروا لہو ایضاً لہو ایضاً ہم
 بہت عقائد اسناد کے ایمان صفت ہوا کے۔ انہر ظاہر ہیں ہر کے ملک کے اور مادر زاد
 کہ ان لاکہ رہا لایصدق اھبیر اول العرفان التقصیر و التقصیران منہ و ان لایصدق
 سبباً کو سبکو جو فائدہ مائے۔ اور یہ ہیں مائے کہ تصور اس صمد کے نہ دیکھیں میرے
 من مجاہدۃ المرئی و ظہور لہر موجودہ و انما یعرف نقصانہ ارباب الایضاً و اما فائدہ
 اور یہ صمد دیکھتے ہیں کہ جب اللہ لکھتے ہیں اور حرکات حسیارہ اور حرکات انحرافہ میں
 الضمور و یہ بین الحركات الانتبازیة و الحركات الخاطیة کا لرعتہ مثلاً فاقول لا یبرین
 جب کہ عرش مثلاً انہیں عرف کے وجہ ہے کہ اس میں قوی اور ادا دہیں رہتے نہ حصول
 للانسان را و تا قوی بہا یتیم لہ حصول الملام و جنساب المسانی الا ان ملک الارودہ و
 عام یہ اور اعتبار مائی سے کرتا ہے اگر بہ قوی اور ادا دی مشہد جن طرف خدا کے ہیں کہ بالیہ اختیار

قاطب و جاد ہم برای القرآن او برک طاعتهم ادرستہ گوئی نذر القری کلہا لاندہ لوبعث فی کل قریۃ
 بن ہادو کہ کرکہ ابراہیم انجی بنی بنامہ زور تھا کہ نہی اوس کا تو میں جاد کر تا اور جب محمد صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم علی کل نذیر الامجادہ قریۃ وحین قہصر علی نذیر واحد کل القری و ہو محمد صلی اللہ علیہ
 والدہ وسلم کہ جو آبادی کا بنانا تو جلائیوں کے مجاہدات اوسکی ذات میں مع ہرے ہر بائع
 اللہ وسلم قاطبہم و جمع علیہ تلک المجاہدات کلہا فکر جادہ و عظیم و صارا جماعہ کل مجاہدہ و من ہدہ
 الکلمات اشارہ کا ہوا اور ہمس آیت سے اوسکے فائیتہ اور نجوم سات اظہار ہوی کام ہوا کلام علامہ شافعی کی
 الا یہ اشرفیہ بطریق فائدہ النجیمہ و عموم رسالہ اشہی کلامہ الثانی المعترکہ العالیین بن خلا
 و ہر جواب اس مسئلہ دلیوں کا یہ ہے کہ معتزلہ اسکے قائل ہیں کہ خلاف معلوم خدا کا مقدور خدا کا ہے وہ
 معلوم اند مقدور نہ بخیر و بدہ الا یہ من زعم ذلک کان معتزلا محمد لا استیسا سینا قال
 بنی ہر اس آیت کو دلیل لیتے ہیں میں جس کی کون کیک وہ روشن سنی نہیں بلکہ دلیل معتزلہ ہے امام زہری
 الامام الرازی فی تفسیر ہذہ الا یہ قالت المعتزلہ دلالت الا یہ علی ان خلاف معلوم اند
 اس آیت کے تفسیر میں کہا معتزلہ کہی ہیں کہ اس آیت میں ظاہر ہے کہ خلاف معلوم خدا کا مقدر خدا
 مقدور نہ لان کلمہ لو دلالت علی انہ تعالیٰ مآثر ان یبعث فی کل قریۃ نذیرا ثم اذہ خبر
 کا ہے کیونکہ کلمہ لو سے ظاہر ہے کہ خدا نے ہر قانون میں کا ہونا نہ جایا کہ اوسنی خبر دی کہ میں اسیرتہ دیوں
 عن کہ نہ قادر اعن ذلک فعل علی ان خلاف معلوم اند مقدور نہ اشہی ہذہ کلامہ
 یہ ثابت ہوا کہ خلاف معلوم خدا کا مقدور خدا کا ہے کام ہوا کلام امام زہری کا سویم خود
 الثالث ان مذہب اہل استہان مالم یثبأ اند تعالیٰ لیس مقدور الہ سبحانہ وان
 یہ ہے کہ اہل استہان کا مذہب ہے کہ جو مشیت خدا میں وہ تحت قدرہ خدا کے نہیں اور انبیا کثر کا تانا وقت وجود محمد
 بعث الانبیا اکثرین قال وجود محمد خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ والہ وسلم لم یبعث اند
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیت خدا میں نہیں جب کہ کلمہ لو سے ظاہر ہے پر وجود نبی کا وقت حیات محمد صلی اللہ علیہ
 کا ہو استفاد من کلمہ ولو شئنا فوجود النبی سوی محمد صلی اللہ علیہ والہ وسلم حال حیوۃ
 اوس کے اور بعد موت اوسکے کیفیات خدا کے قدرت میں نہیں محدث علی قاری شافعی فقہ اکبر
 و بعد حیاتہ لایکون مقدور الہ تعالیٰ قال علی القاری فی شرح للفقہ الاکبر و فقہ
 کہتا ہے کہ پر عام محض ہوا ہے قول خدا خدا سب شئی پر قادر ہے یہ ہے محض ہوا ہے خدا اور ہے

ہی الصفۃ المحرکہ لا یطابق الفعل انک علی عدم ارادۃ الما لیس بحاکم نہ علم عدم وقوعہ
چونکہ ہم اس مسئلہ پہنچیں کہ ارادہ صفتہ مرتبہ ہے واسطے ایک طرف فعل کے اور نگران کے اور جوہر ہمارے الی چیز ہے اور
فعل استیلاۃ ایضا غیبیہ علم ہوا و لہا عالم استیلاۃ الشئی الایریدہ البتہ عرض ان خلاف المعلوم مقدور
اور کیا ارادہ نہیں ہوا ایسے کہ وہ عدم وقوع کو جانتا ہے اور جانتا ہے کہ میری علم کا جمل ہوتا محال و جبکہ وہ محال کی
نہ فی نفسہ المقدور اور اذ کان متعلق بمصلحتی بخلاف انک من ارادۃ انی علم انہ النافع للفتح البتہ و لہا
اور کیا ارادہ نہیں کرنا کہ کوئی کلمہ کہ خلاف معلوم کا اور کیا مقدور ہے اور مقدور جب متعلق مصلحت کا اور کیا ہوا کا اور کیا
ان ہذا قمرہ المارۃ فانہا الصفۃ الیہ شانہا التخصیص فی الترتیب والامات والاعاوض فی ہذا

ایمانی و مریض و قوی

[illegible]

مکمل یعنی بزرگ کمال ہو کلام او کا مختصراً اور خدا تعالیٰ نے کہا ہے جو صفت قرآن میں نہیں ملے ہے یا ہمارے
فی القرآن فیہ الا فی انفسکم الا فی کتاب من قبل ان نزلنا و تحقیق الکلام فیہ علی ان مذہب اہل سنت
یہ الیہ ارجع ہمہ احوال کما یصل الیہ لیسوا یوہی سے ایم داری ہے کہ مذہب اہل سنت کا یہ ہے جو جزی ہمارے ہے او کا
ان فی قلوب کل ما وقع واجب عند کل ما لم یقع واجب الیہ لا سبکاً اربعۃ اہد فاما علم وقوعہ علوم یقع
فرض واجب ہے اور جو واقع نہیں اس کا عدم نہیں واجب ہے چارہ سے اول ہے کہ او کو اس کے تقوم کا علم اور واقع

کانا ستفیضا و ہو غیر مناف الذات المبدء الاول فعلم المبدء فیضاً من عنده وانه غیر مناف لذاته ہوا ارادۃ
 سے اراد کا اور رضای ادا کی
 لذک رضاه ثم ان اذا حققنا حکماً بان الفرق لم یرد و غیر المرید سوا کون فی حقنا او فی حق
 اور نظر تحقیق کے ہم حکم کرے ہیں کہ فرق مرید و غیر مرید میں خواہ ممکنات میں ہوا ولی تعالیٰ میں دیکھو
 ہوا نہ کہ ان کا فرق نہ تھا و اذ امت تصاویر نسبتہ الی وجود المراد و عدمہ لم یکن صالِحاً لشرح احد
 کی جوئی اگر کیا کیونکہ ارادہ ہمارے ہر ایک کو مشاوی نسبتہ ہی طرف وجود اور عدم مراد کے ہر طرح ایک طرف نہ ہوگا اور
 ویکم اطرفین علی الاثر و اذ اصارت نسبتہا الی وجود المراد و حج بالنسبة الی عدمہ و ثبت ان
 جو وقت نسبتہ ارادہ کے طرف نہ ہو و ارادہ کے راجع ہوئے اور ظاہر ہے کہ رجحان حاصل ہوتا ہے
 الرجحان لا یحصل الا عند الانتہار الی حد اللوہی لزم منہ الوقوع لان الارادة البیضاء منہما متحقق
 وقت ہو چکی تھی کے طرف صریح ہو گئے ہیں لازم ہوا و کس سے حرج کر کو نہ ارادہ مجازہ نہیں
 عند الوقوع ہر ایک قدر صارت موجبة للفعل فان یقال من الفرق بین الوجوب المختار ان المختار
 ثابت ہوتا ہے خواہ نہ وجوب کے پس یہ ارادہ موجب فعل کا ہوگا اور حرج موجب مختار میں مشہور ہے
 یکنہ ان یفعل ولم لا یفعل ان الموجب ان لا یفعل کلام باطل لا بد ان الارادہ متنی کا نہ
 ہے کہ مختار کو ممکن ہے کہ کوئی کام کرے یا نہ کرے اور موجب کیونکہ ممکن نہیں یہ قول باطل ہے کیونکہ
 تصاویر نسبتہ لکن بنا نہ ہوتا کہ تسع حدوث المراد و متنی تیرج احد طرفیہا علی الآخر صارت
 ارادہ جب تک کہ مشاوی نسبتہ ہے ہرگز جائز نہ ہوگا پس متنی ہوگا حدوث مراد کا اور جب راجع ہوئے
 موجبة للفعل لا یبقی بنیاد بین سائر الوجبات فرق من ہندہ التجہل فرق ان المرید ہو الذی
 ایک طرف دوسرا ہوگا یہ ارادہ موجب فعل کا اب فرق اس ارادہ میں اور دوسرا وجبات میں
 کیونکہ علما بصدور الفعل التی فی حقہ و غیر المرید ہو الذی لا یلیون علما ما یصدر عنہ کا تقوی
 اس وجہ سے نہیں ہے البتہ یہ فرق یہ ہے کہ مرید عالم ہو تلے صدور فعل غیر متنی کا اپنی سے اور غیر
 الطبیقہ وان کان الشعور حاصل لکن الفعل لا یلیون طامایل منافر اشل المبدأ علی الفعل
 مثل قوی طبیقہ کے عالم ہیں ہوتا ہے صدور فعل اپنی سے اور امکان عدم فعل کا ذات مرید و ظاہر
 فان الفعل لا یلیون مراد او لایدل انہ لیس من شرط کون الذات مریداً و قادراً امکان
 میں نہ یہ ہیں کیونکہ جب تصاویر علی سے جانا کہ ممکنات ممکنات - وقت کرونگا

فی شرط کون الذات
 مریداً و قادراً امکان ان الذات
 اہ اتوان ان ہوا فی حقہ
 المرید و قادراً علی کون الذات
 تعالیٰ قادر علی نظیر عامہ لا بد
 ثم الفرقان تیرہ ملاحظہ اسرار
 متنی العالم علی مراد اسرار
 مرید و کون الذات مریداً
 قادر امکان ان لا یفعل کا بعد
 تعالیٰ علی رخصہ معلول فی حقہ
 امکان ان قادر علی نفس غیر
 قائم الا نسبتہ ارادہ جان فی حقہ
 بقدرہ تعالیٰ لا یلیس من
 کون الذات مریداً و قادراً امکان
 ان لا یفعل خود مرید و غیر متنی
 الا نسبتہ وقت قدرہ ارادہ
 و عدم وقوعہ ابتداء و مریداً
 مرید و قادراً

الجود والجمود منها قوله تعالى اولم ير والذین خلق السموات والارض قادر علی ان
 اور خدا کے لئے ہے کہ جس قدر فدا کرے آسمان و زمین کو پیدا کرے اور اس کو قدرت سے کہ مثل کیا
 یحییٰ مثله یعنی ان کے لئے تعالیٰ قادر علی ان یخلق مثل کل شیء من المخلوقات فینما صلی علیہ
 پیدا کرے وہ بالی وک کہتے ہیں کہ خدا قادر ہے کہ مثل ہر شئی کا مخلوقات سے پیدا کرے
 آیت دوسرے میں الخلق فاستفیعنا تعالیٰ قادر علی خلق مثله ایضا قیصر ہو کہ ان کا نقصان
 اور ہم عاجز ہیں اور یہی کہہ شئی مخلوقات سے ہی اس کے بھولنے کا پیدا کرنا اور سے
 اقول فیہ نظر میں وجہ الاول ان امثال ہذا الایات سے درود خیر الخیر والذین ینکرون
 ہر تیسرا یا نزل یا ملکن وکانہ منسجہ ہیں اس پر چند وجہ اعتراض کرتا ہوں اول یہ کہ یہ آیتیں ان
 البسم اللہ یوم القیمہ وبتسبیحہ وہ ولیقول ان یلحد بصیر ورتبنا عظاما ورفا تا کیسب نبیث
 انارے نزل ہو رہا ہے کہ جو خدا پیدا کا انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جب ہم موت کے ہڈیاں
 وکسیر کا قال اللہ تعالیٰ حکایہ عنہم و قالوا کذا کنا عظاما ورفا تا تابیعون فلفا جدیدا
 اور اسے سو کہتے ہیں کہ یہ زندہ ہو گئے اچھا تو اس نے سے پہلے سے اب سے کہ جب ہم پڑے ان کو کھڑی ہو گئے
 اولم یر والذین خلق السموات والارض قادر علی ان یخلق مثله واصل لہم اجملا لاریب
 بہر تیسری کیونکہ یہ بدائش ہو گئے اور ان کے رد میں خدا نے یہ آیت نازل کی کہ میں مدعی ہوں کہ میں
 فیہ قابل الخلقون الکفور افرج عنہم مثله ہم الکفار المنکرون للبعث و شہر الحیاء و
 انکار ہیں کہ جو منکر حسدانی کے تھے اور نہیں افرج عنہم کا مراد ان وقت ان سے انکار داخل ہو تا کہ ان پر
 لیوم انہر لکل فرد من الاذوال انسان کیدل فیہ خاتم الانبیاء الثانی علی ان المرء من
 خاتم الانبیاء کا رویم یہ کہ مراد پیدا کرنے میں ان کے سے پہلے ان کا وہ اس سے رویم ہوتا
 خلق مثله ہذا الاعادۃ یوم القیمہ لان یخلق مثله شیا آخر قال الامام الرازی فی تفسیرہ
 کے نہ یہ کہ پیدا کرنا مثل اولی کے اور چہرہ ام راہی کے ہرگز یہ کے تفسیر میں کہ جسے کہ قول خدا قادر
 الایہ لشریفہ فی قوله قادر علی ان یخلق مثله قولان الاول انہ قد در علی ان یخلق مثله
 ہے ان کے مثل کے پیدا کرنے پر اس کی دوسری ذیل اول جسے قادر ہے کہ پیدا کرے ان کو دوبارہ وراجہ
 فیہ عنہ یخلق مثل لما یقول المتکلمون ان الاعادۃ مثل البدایہ والثانی انہ قادر علی ان یخلق
 کہ اس سے کہ پیدا کرے اور بدین واحد جب میں اس کو اور افراد کرین

الہامیہ فقط صلعم فلا یکن مشدہ وغیرہ السادس ان الکلام الازلی الالہی یل یدل علی ان ہوا
نہیں اور ہوا نہان و کفار خاتم فلا یکن من لیس مثل کلام یزیدین اور جس سے ثابت ہے محمد صلا علیہ
الکفر والسموات الارض خاتم الخلقین فجو زخلق امثالہ وذل النص الالہی علی ان نبینا
اور کلام خاتم - نبوہ ہے پس نظیر او کا من نہیں کیونکہ اگر نظیر او کا ممکن ہو تو وہ ہے خاتم نبوہ کا ہوا
محمد صلعم خاتم النبیین فلا یکن مشدہ وغیرہ لانه لو کان ممکنا کان ہوا یصا خاتم نبوہ فخرم
پس جسم نہا کہ اصل ہوا اور ہر دیکے کا وہ اور ہر محال ہے اور بعض حدیث میں دار و اجواسے
لو ان جسمہ تعالیم ہوا وغیرہ اصدق کہ یا کا مژمر مارا و منها اندہ و بعض اجزاء غیر الخراج از
کوتہ اے زمین مثل اوس زمین کے پیدا کے ہے اوس زمین فوج سے مثل فوج کے اور
افند تعالیم اصل ہذا الارض فیہا فوج مثل فوج دایم شمس مثل یونس و موسی مثل موسی و
ابراہیم سب مانند ابراہیم کے اور موسی نے مانند موسی کے اور عیسی نے مانند عیسی کے اور محمد نے مانند
عیسی مثل عیسی و محمد مثل محمد فہذا الاسکانین ہذا الخیر لقرآن ویرثون ویرثون ویرثون
محمد کے وابی لو کہ سب سے کہیں اس حدیث سے جواب نظیر محمد صلی علیہ السلام کا ظاہر ہوا
ویشاقون ووزب ہذا الوسوہ وحب عرق تلک الخدشہ لہوہ الاول ان ہذا الخیر غیر
درج اس سوہ و ہمایہ کا مجسمہ دوم ہے اول ہر کہ ہر جہر جس سے قابل نمک کے نہیں دوم ہر کہ ہر
جہر کا لیمک الشانی ان ہذا الخیر علی تقدیر صحتہ یدل علی ان الصالح المثل ان الذی یقال لہ
جہر تقدیر صحت کے ملاز کرنے ہے عالم مثال ہر کہ جس میں ہر شے کے مثال ہے مجرات و مادیات کے اور
عالم البرزخ و عالم الخیال ایضاً یہ مثال کل شی من الموجودات من المجروات و المادیات
جسم جسمی مادی اور جسم لطیف مثالی ہر ایک دوسری کے مثال اور یہ ہر دو جسم تحت
لما سبق فی المقدمۃ الخامسہ و ہذا الجسم الجسمی المادی ذلک الجسم اللطیف الشانی فلو احد
علق ایک نفس مطلق کے ہیں مثلاً نفس نہ طلقاً نہ فیکر کے دو جسم ہیں ایک جسم جسمی اور دوسری
منہا عام لاخر وکل من ہذا الجسم الجسمی تحت تعلق بذات نفس مطلقہ و احدہ مثلاً نفس مطلقہ
مثالی اور ہر شے و نظیر کے ہم تعلق نہیں کرتے بلکہ ہم نفس مطلقہ کے مثل و طیر کے تعلق کرتے ہیں یعنی ہر نفس مطلقہ
زید یہ لہما جسداں جسد جسمی و ہذا الشان و نظیر لہما نفسہ و ہذا الشان و نظیر
محمد یہ ہر جو حکمت حمیدہ اور فضائل و ہمایہ میں اس نفس مطلقہ کا مثل و نظیر ممکن نہیں

وہاں سے کہ جس سے ثابت ہے محمد صلا علیہ
الکفر والسموات الارض خاتم الخلقین فجو زخلق امثالہ وذل النص الالہی علی ان نبینا
اور کلام خاتم - نبوہ ہے پس نظیر او کا من نہیں کیونکہ اگر نظیر او کا ممکن ہو تو وہ ہے خاتم نبوہ کا ہوا
محمد صلعم خاتم النبیین فلا یکن مشدہ وغیرہ لانه لو کان ممکنا کان ہوا یصا خاتم نبوہ فخرم
پس جسم نہا کہ اصل ہوا اور ہر دیکے کا وہ اور ہر محال ہے اور بعض حدیث میں دار و اجواسے
لو ان جسمہ تعالیم ہوا وغیرہ اصدق کہ یا کا مژمر مارا و منها اندہ و بعض اجزاء غیر الخراج از
کوتہ اے زمین مثل اوس زمین کے پیدا کے ہے اوس زمین فوج سے مثل فوج کے اور
افند تعالیم اصل ہذا الارض فیہا فوج مثل فوج دایم شمس مثل یونس و موسی مثل موسی و
ابراہیم سب مانند ابراہیم کے اور موسی نے مانند موسی کے اور عیسی نے مانند عیسی کے اور محمد نے مانند
عیسی مثل عیسی و محمد مثل محمد فہذا الاسکانین ہذا الخیر لقرآن ویرثون ویرثون ویرثون
محمد کے وابی لو کہ سب سے کہیں اس حدیث سے جواب نظیر محمد صلی علیہ السلام کا ظاہر ہوا
ویشاقون ووزب ہذا الوسوہ وحب عرق تلک الخدشہ لہوہ الاول ان ہذا الخیر غیر
درج اس سوہ و ہمایہ کا مجسمہ دوم ہے اول ہر کہ ہر جہر جس سے قابل نمک کے نہیں دوم ہر کہ ہر
جہر کا لیمک الشانی ان ہذا الخیر علی تقدیر صحتہ یدل علی ان الصالح المثل ان الذی یقال لہ
جہر تقدیر صحت کے ملاز کرنے ہے عالم مثال ہر کہ جس میں ہر شے کے مثال ہے مجرات و مادیات کے اور
عالم البرزخ و عالم الخیال ایضاً یہ مثال کل شی من الموجودات من المجروات و المادیات
جسم جسمی مادی اور جسم لطیف مثالی ہر ایک دوسری کے مثال اور یہ ہر دو جسم تحت
لما سبق فی المقدمۃ الخامسہ و ہذا الجسم الجسمی المادی ذلک الجسم اللطیف الشانی فلو احد
علق ایک نفس مطلق کے ہیں مثلاً نفس نہ طلقاً نہ فیکر کے دو جسم ہیں ایک جسم جسمی اور دوسری
منہا عام لاخر وکل من ہذا الجسم الجسمی تحت تعلق بذات نفس مطلقہ و احدہ مثلاً نفس مطلقہ
مثالی اور ہر شے و نظیر کے ہم تعلق نہیں کرتے بلکہ ہم نفس مطلقہ کے مثل و طیر کے تعلق کرتے ہیں یعنی ہر نفس مطلقہ
زید یہ لہما جسداں جسد جسمی و ہذا الشان و نظیر لہما نفسہ و ہذا الشان و نظیر
محمد یہ ہر جو حکمت حمیدہ اور فضائل و ہمایہ میں اس نفس مطلقہ کا مثل و نظیر ممکن نہیں

و قوعدہ باطل فاین بذامن لک اوٹنگ بنا و دل من مکان بعید شرا متهم اولی عور عیش و شرم
 کن سے اور کسی پر صغیر سے وقوع اور کج ثابت ہے
 حسی و کلمہ فی ظلالی الزالیع نحن فاعلمناک فی المذمرۃ الخاست ان هذا العالم التالی قیمة تال کل
 حوامہ پر کج حق مدغمہ من بیان کر ملی بین کہ عالم مثال میں برسی کے مثال موجود
 شئی من الموجد و انتی فیہ مثال للواجب الی الیہ کما صرح فی الشکاء و صاحب الفیہ المظہری
 ہے کہ خدا تعالیٰ کے ہی مثال عالم مثال میں موجود ہے جیسا کہ آیات الکلام و صاحب تفسیر منطری فی الدلائل میں
 فیکنون نظیر الواجب الی ایضا یخذ المعنی ثابتاً و متحققاً اندعن لک علواً کبیراً امتداد العلم بدر شجرة
 تفسیر حداکا ہی ثابت ہوگا نواز باقہ منہ سچ ہے کہ علم علی ایک تخم ہے درخت و سکا و ہوگا ہے اور علم علی کج
 السفسط و طفا فیہ التخصیل شجرة ثمرته العشرة والزلة و هو لآ الامکانیون المؤمنون البانیون
 ہے کہ پہل اسکا خطا ہے یہہ دانی لوک اکیہ ایمان زبانی جناب قائم ہوتہ بر لائے بین کہ درجہ بلند
 لم یدروا حقیقہ محمدیہ و ما علموا ہونہ احمدیہ فہم من زمرۃ ما قال اند فہم و ترہو یسطرون الیک
 اور سکا ہرگز انہوں نے نہیں جانا قائم ہو سے دما و سکس و طابو کے اب بین حج داود مستراح نظیر قائم
 ہو سے لایضرون و قوت تیار کی نبی راویدہ فرماں مثبت ی او بر کیدہ شرم مثل احمد کا سمجھنا ہر
 الالب و پر جان کرنا ہوں
 نظر کا خے ظلال ایک شئی نظر آتی ہی پچشم احوال حج عقلیہ و شواہد عرشیہ الاول ان مقام
 اول سے کہ خدا ہے
 کمال فی مبداء و کمن رسول او قائم انہیں میں سکون نظیر و ککان ہو ایضا قائم نہبتہ و الا لکیر
 فرما حستہ ہر خدا کا ہے اور قائم ادیبہ کما اگر نظیر اسکا ممکن ہو سے تو ہے قائم ہوگا و نہ نظیر ہوگا اور ہوگا نظیر ہوگا
 نظیر و نہ کما کان نظیرہ قائم نہبتہ و لہ لیکن محمد صلیع قائم النبوة بل لایکون کلا و اند منہا قائم
 ان تم نوہ ہوا احمد صلی علیہ و آلہ و سلم قائم نبوتہ ہوگا کما ان ہر دوسے الیک ہی قائم نبوتہ ہوگا کیونکہ معلوم جائز کا تحقیق میں
 انہوہ لان الخاتمۃ تقتضی الانحصار فی فرد واحد و تالی عن الاشتراک بالکلیۃ فلا یصدق کلام
 کو فردہ بین اور مانع ہے اشتراک فیہ ہرگز نہ ہو سکے ہو کلام خدا کا و حق ہوگا اور ہر مجال ہے اور کلام خدا کو صادق جانا
 اند تعالیٰ اصلاً و ہذا محال القول بہ کفر و الحاد و بعض الاحباب من اولی الالباب و من ثلثہ
 انہی ہے اور میری دوسرے تیسے ایک صاحب قریب قلب الدین طیب دار استغاثمون کے میں اور کو ہے ہر دلیل

دفعہ سہم انہی فی قولہ خالی و قائم
 البیض شرم اندہ النبوة و اذ قائم شرم اندہ
 ای اشرف قوم اقوار الاستدین بکسر
 اندہ ای قائم رافضیہ فو خاتمہ مثال بر جیاس
 راضی استہما ان تفسیر معلوم انہم رافضیہ
 لعلت لایا کوں عیدہ ہر دوسے
 من عطا و ابن عباس نے حق فرمایا
 ملا کما ان لای عیدہ ہر دوسے و دوا
 ہر دوسے

ان فی نظر بنیاد کا جو دخل تحت قدرتہ تعالیٰ مرتبہ من مرتبہ القدرہ کذلک ہو پس من اقل تہمتا
 و ہر ہے و نہیں داخل ہے تحت قدرہ کے ایک مرتبہ میں اور کسی مرتبہ سے نفیر الامر میں کیونکہ قدرہ خدا کو نفیر
 فی مرتبہ میں مرانہا فی نفس الامر و کید الواقعہ ہاں مرتبہ میں ہر النفس الامریہ الہی مرتبہ تہمت
 الامر میں ایک مرتبہ ہے کہ وہ محبت ہے بختیہ و عدہ حاتمہ کے اور اس مرتبہ میں قطعیہ تمام انیساد کا ہر کہ داخل
 بختیہ و عدہ الحاتمہ لاسع ان بدل نظر بنیاد تہمتا انما جو دخل تہمتا اولو خطہ من حیث ہی فقط و
 نہیں نظر ہی کا اور حسین جہ فل ہے کہ وہ مرتبہ ہی ہی فقط لحاظ کیجی وی اور یہ ایک لحاظ و دستاویز لحاظات
 باعتبار من اعتبارات عقل و لحاظ من لحاظات الذہن و ہر ہر کا قائل ان الماہیہ من حیث بالبطر الی
 و اعتبار عقلیہ سے اور یہ جہ کہ ہے طہار فی بابت من حیث ہی ہی نظر من خود فقط مرہنہ ہی جملہ عوارض سے کہ
 نفسہا فقط عاریہ جمیع عوارض ان کانت فی نفس الامر لا تخلو عنہا و ہذا البرہان استعمال پس لایق
 نظر الامر میں مرتبہ نہیں ہوتی ہی اور ہی اور یہ برہان بوجہ صوابیہ کے نہایت درست ہی اسدی کہ
 وان سبکہ ہر الفرائح الی الہیہ واریحان راغ الیہ قلوب الارکام و ان شہادہ عنہا باریع التعداد
 عقلاء اسکو نیک و صواب یابین اگر یہ سفار اس سے انکار کریں سو ہم کہ معلوم اول مشائیین کا وسطہ و پس لایق
 لما یشتد ان لمعلم الاول للشافیین اسطوطا لیس قال ان الکلمۃ الالہیۃ لما اقتضت نظام العالم
 کہ ہر کا جو دخل کا مقتضی ہو نظام عالم کو ہر وہ جس اکل ہیں افع ہو جو ہر کہ واقع ہو ہی نہ سبب اول مادہ و قدس کے ظرف لایق
 علی جس لایق افع واقع منہ لا راوہ و ہمت منہ الی الی حتی فی انما ابدع افع لایق مثلاً عرض
 کے تاکل ابادی کہ خدا نے فرشتہ اعلیٰ کو واسطی عرض لایق کے پیدا کیا کہ پیدا کیا خدا نے ہر چیز کو ذات خود نہ سبب و عرض
 فی الی الی فی نفس علی لایق بل الامر الی من لایق ہو ذاتہ ابدع ما ابدع لذاتہ لالعدہ و لالعرض
 کے ہیں جملہ موجودات اسکی بمنزلہ لوازم و لوازم ہند ہیں اور یہ جملہ موجودات خیرین کو کہ صادر ہیں اس سے اور
 فوجد الموجودات کالوارثہ واللواحق ثم توجہت الی الخیر لانہا صادرة عن اصل الخیر و کان الصیر فی کل
 شرف و اجزا علی من واقع ہو لہے سبب بمصادرات امور سطحیہ کے ہو لہے نہ سبب انصاف و ذات عالم کے کہ
 الی راسخ احد ثم رجایہ شرف و فاد من مضادات فی لاسباب النافذہ و ان الی الی الی
 سبب خیرین شہادہ ان نظر نظام کل عالم کے خیر ہے اگر کہ کسی ہو لہے کا اوس سے خراب ہو یا دے
 کہ خیر مثل المطر الذی یساقی الی الخیر او نظام العالم فقط ان یخرب بہ میت عجز کان ذلک و
 ہر ہر بالعرض واقع ہوتے نہ بالذات اور حکمت الہی نظام عالم میں مرتبہ نہیں پانچ ہے کہ

والکون لیسوا وادی قلیله بالقیاس الی الکلی وقوعه تعاوم المقضی بضمیر ورة بعض منوعاً کما قاله

فقیهین فایده لایستخانی اجزاء وخصایر و بعضی مرکبات فی بعض الاوقات فاما الاقسام الثلثة الباقیه

اولی قسم بین شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

الثانی قسم بین شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

الثالث قسم بین شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

الموجودات لا یحتمل ان تكون اکثر من الاعداد الاضافیه الحاصله انتهى کلامه و قال صاحب القیاس

تماماً و کلاماً محققاً کما جازت له لایستخانی اجزاء وخصایر و بعضی مرکبات فی بعض الاوقات

الا و ان فی بعضه و در بعضه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

سواء فیما کان له من الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

الاولی و لم یجد عند الخط الاخر کان فی الرضه الواضحه الاثیه مباح عن الجود و اما ان لا یصح فی الخبر

تو او سکی و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

الخطی فی الخ و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

غالب فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

ای قسم من بداهه الاقسام الخمسه ان کان المقسمین الاولین و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

ای قسم من بداهه الاقسام الخمسه ان کان المقسمین الاولین و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

ای قسم من بداهه الاقسام الخمسه ان کان المقسمین الاولین و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

ای قسم من بداهه الاقسام الخمسه ان کان المقسمین الاولین و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

ای قسم من بداهه الاقسام الخمسه ان کان المقسمین الاولین و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

و خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر و یا شرکاء و سراسر

القیاس بالبعایه الخ و الحق ان الذی هو بداره مفضل کل خبر فلو انحصر الفاضل عنه فی الخط

یسری ب بین کتابین انظر کلامه انما کان بالجمع فی خبره و وجوده و سراسر و یا شرکاء و سراسر

الملك تعالى لم يكن غفارة نظير وان لم يكن له الامكان غافر المستوره انما هو بقره الاموال غفارة المستوره انما هو بقره الاموال

المجلد الثاني

فانما حاشية نزل التجر من النبال في صحيح قول الحكماء ان الامم من حيث هو والاصغر علة
 حاشية من قوله ان كانت في قول الحكماء من حيث هو والاصغر علة

الوجه ان العلماء لا يكتفون بالانحصار فيقولوا لا يكون خارج غيره الا يكون صدور ذلك الموصول منه اولى من غيره
 بل انما انحصار غيره مطلقا لا يكون له غيره انما انحصار غيره مطلقا لا يكون له غيره انما انحصار غيره مطلقا لا يكون له غيره

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحجة والبرهان على عباده

کتابخانه و مرکز اسناد و اطلاع رسانی

Journal of Management Education 30(6)

1. The first step is to identify the key components of the system. This includes understanding the hardware, software, and data involved.

[The page contains faint, illegible markings.]

Journal of Management Studies, 20(6), 791-806.

شريف من طبقات الامم كان انما اخصص في حيث يحامى اسمه لذلك الجليلي الهادي

۱۰۰

تصنيف وبحث وسانده ايجاز فاهم نوہ کے نھو کے مکر و ہنے ایک ہتھ کر حسن سے محمد بن عبد اللہ

فإنه لا بد من أن يكون له في كل وقت ما يملكه من المال، ولا بد من أن يكون له في كل وقت ما يملكه من المال، ولا بد من أن يكون له في كل وقت ما يملكه من المال.

سنة الف و مائة و ثمانين و اربع

نور الانوار من ابواب فیض اشراق اللاحضہ استنبی قال الاظہار للامین من حیث ہو ہر وقت
 تاثیر سے پس نہیں ہے اسکو قدرتہ ایجاد رجب بہ معلوم ہوا ایہ عالم جاسے کہ خدا تعالیٰ نے خاتم الانبیاء کو
 و حارف لامرۃ علی الایسا و واذا وریت ہذا عالم ان اندر تعالیٰ فیض علیہ السلام
 رجبہ عالم کی کہ ہے اور مسمیٰ جبر کے تو نے حاسنہ و درہنہ ہی مانا ہے کہ جو و جبرے اور عہدہ شریعیہ و غیرہ جہاں ایجاد
 رحمۃ العالمین و مسمیٰ الخیر قد علمت و علی البیضاء الخیر و العبادۃ و علمت ان ایجاد فی الخیر و العبادۃ
 محض ساتھ خدا تعالیٰ کے ہے پس نزد ہے کہ یہاں کل وسط کا تہرکہ جو ہی پس مسمیٰ ہر شے کے بہرہ کو کہ تو نے تجھے
 ان یقدر الوسطہ ہنسنا معنی الایہ اشرفہ و ما رسدناک الایہ سطر ارادہ وجود الیہین رفع عارجم
 ارادہ وجود جو عالم کو اور او کی دفع عدم کا پس قائم الایہ و وسطہ وجود جو عالم کو ہوا ہے اس دلیل زمین کے پس
 فیہ و وسطہ وجود الیہین فیہ البرہان المستبین و الدلیل الیہین فنقول ان نظیرہ لو کان ممکن فلا یخلو
 کسما ہون من اگر نظر اسکا ممکن ہے یا داخل ہے عالم میں یا نہیں دوم باطل ہے کیونکہ عالم دہے کہ جو مسمیٰ خدا کے ہے اور ہر
 اما ان یکون و اما فی العالم اولاً و الثانی باطل ان کل ممکن جزئ فی الدام اول العالم ماسوی
 ہر ممکن داخل عالم میں ہے اور جو چیز خارج عالم سے ہے وہ واجب بالذات اور مستغنی بالذات ہے اور
 و اما خارج من عالم الیہین المستغنی بالذات و الواجب بالذات و ذہن الخیر و المولوی تعین الیقول
 بہ ہر مسمیٰ ہر ممکن و ہرے نظیر عالم الایہین کو مستغنی بالذات نہیں کہتا ہے پس وہ واجب
 ان نظیرہ مستغنی بالذات فیکون الواجب بالذات و نظیرہ الواجب بالذات تعین و نک
 ہو کا بالظہیر واجب بالذات کا ثبوت باللہ من بقرہ اقوال للامدۃ و ہر وقت ہر اول سے وہ نظیرہ
 علو اکبر او علی الاول فیکون ہو واجب بالذات و نظیرہ الواجب بالذات و ہر وقت ہر اول سے وہ نظیرہ
 مستغنی بالذات ہو کا اور خاتم ہستی اور کسما و نظیرہ الواجب بالذات و ہر وقت ہر اول سے وہ نظیرہ
 کیونکہ نظیرہ اصلہ فلا یکن نظیرہ ممکن بل کیونکہ مستغنی بالذات و ہر وقت ہر اول سے وہ نظیرہ
 ممکن نہیں بل مستغنی بالذات سے یہ آیت تشریف میرے نزدیک افضل نتائج سے ہے واسطہ قائم ہستی کے
 مستغنی الرسل ملکات یتنازلت علیک و لکن من انباء الغیب فیہ الیک تعنا
 و لا یل و اضہر یہ بات کہ ہے اپنے ہی کے فضل و شرف و خدا پاک و باریک دیکھ کر وہ
 فلو ہای المستغنی الیہین فیہ الزیم او سمع فضل الیہین فیہ الزیم او سمع فضل الیہین فیہ الزیم
 حاتم ہستی کے فضل و شرف سلوک بخندہ ہو تا ہے ہر وقت ہر اول سے وہ نظیرہ مستغنی بالذات کے ہے کہ

کلام وبالجملة فصح من هذه الاخبار الصحاح عند طبع الصراح ان مخبرين عبد خاتم الانبياء
 حاصل ان جبرائيل را کہ ہے کہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطہ وجود جو ملک کا کلمہ
 واسطہ وجود آدم وغیرہ من الارض و السماء فلا یکن نظیر لہ الا انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطہ وجود وغیرہ من الموجود
 پس نظیر اس کا ممکن نہیں ہے کیونکہ نظر اس کا وہ ہے کہ جو مصنف ہو سنا نہ اس کا صفہ کے یعنی واسطہ وجود و ملکات
 الکائنات نظیرہ امکان لا یرئیکون موصوفاً ہندہ اصفیات و اضافہ ہندہ الاوصاف لا یصور عند
 کا کہنے میں نظیر اس کا واسطہ وجود و ملکات کا نزدیک صاحب علم و عقل کے نہیں ہو سکتا بستم بیگ کہ یعنی اس وجود
 اہل الارض انما من اخرج الہی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال الذی صلی اللہ علیہ وسلم
 رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ انہی سے معلوم ہے جب تم پھر دو دو جو تو یوں ہو ہی خدا تو رجو کرنا نازل را اور یہ کہ وہ
 فاحسنوا الصلوۃ وقولوا اللہ اکبر وصلوا تک و برکاتک علی سید المرسلین و امام المؤمنین و اہل البیت
 بغیر وہی و امام متقیین کے اور خاتم نبیین کے وہ محمد بنی امیہ اور تیرا پھر اس کا رتبہ بلند کیا کہ اس کا صلہ دایمہ
 خیر عبد کے رسول امام الخیر و امام الرضیۃ اللہم البعثہ مقاماً محموداً الذی وعدہ
 کہ نبی کریم ساری انکی اور پہلی اور جہتی محدث کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 یہ سبب الاولون والاخر و قال لیا خط ابن حجر عسقلانی وفیہ عبد الرؤف فہو موثق علیہ و اخرج
 روایت کی ہے کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی سردار عرب کا ہے اور ابن سردار جو عالم
 البقی عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال الذی صلی اللہ علیہ وسلم علی سید العرب انما سید العالمین و انتہی لایذب
 کا اور ظاہر ہے کہ جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سردار جو اس کا اور سردار جو علی کا ہوا
 علی کہ ان کو نبی سید المرسلین و سید العالمین کو معبوط الاولین والاخرین و الذی صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی نظیر
 اس نظیر اس کا ممکن نہیں ہو گا نہ کہ امام احمد ابو یعلیٰ نے ابی مریرہ سے اور ابن مسعود سے
 ممکناً بالتقریرات المذکورۃ فافہم التامع اخرج احمد وابو یعلیٰ عن ابی ہریرہ و ابن مسعود
 حضرت عائشہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میں اول
 عائشہ و ابن عباس رضی اللہ عنہم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما اول من شق حرم الارض و انا اول شافعہ
 اس کا ہونے کا جو زمین سے او پہلی اور امین اول شافع ہوں کہ نظر اس کا وہ ہے کہ جو مصنف ابن مسعود ہو گا پس خاتم
 نظیرہ ان کان یون ہندہ اصفیات فلا یکن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اول شافع لان الاولیۃ مثل
 ان شیعہ اول شافع ہو گا کیونکہ اولیۃ مثل عائشہ کے چاہی ہے انصار فرد و احد میں اور میں کرتے ہے

یہ ظاہر ہے کہ مولد عیسیٰ بن مریم بن بیت المقدس میں کیا و ان جملہ امیہا جمع ہوئے چہ انیل نے مجھ کو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وادراو هو صاحب الشرع فان قال کنت نبیا وادم من الخواص والجسد واما قال کنت انسانا او کنت
 فرد به پس فردی او کنت کین قبیل وجود جدا بسیار است و سبب تمام او برید و بسیار او کی تاب نمی دنیا بین تمام
 موجود و اولیست النبوة الا بالشرع المقرر علیهم من عند الله فانما هو صاحب النبوة قبل وجود الانبیاء
 یو الکلام حضرت محمد بن ابی بن عربی قدس سره کا بعض اذکار دے نزدیک میرے اس تقریر پر یہ اعتراض کیا کہ محمد
 الذین ہم نوابه فی هذه الدنیا انہی کلامہ رفع ہند مقامہ و شلک بعض الاذکار الدنئی علی ہذا التقریر
 عرفہ اسکی دلیل میں کہ نہیں اول ذات خدا تعالیٰ کا حقیقت محمد یہ ہی بود و لکن یہ نہیں اول ذاتی ہے
 انہ قد تقرر عند عرفاء و اعطار ان المعین الاول لذات عند تعابو الحققة الخجریہ و لا شک ان ہذا
 نہ حادث زمانی اور قول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ ما بین نبی قبیل وجود آدم کے ہمارے ہے طرف سے
 المعین ازلی لا حادث زمانی و قولہ صلعم کنت نبیا من الخواص و الجسد فی الی ہذا المرتبہ المقصد
 مرتبہ مقصد کے کہ جو کونین اول نبی ہیں اور نبی کے واسطے شرع فرمے کہ فاضل فی انوار اس شرع کی ابتدا پر اور
 ہی المعین الاول النبوی بدہ من شرع لفیض انوارہ علی اتباعہ و شباہہ و هو صلعم کان
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یظہر جسمی فایقو دینا تا بسیار کہ ساتھ اپنے روح کے لاکن وہ محمد صلعم قبل ان یظہر
 قبل ظہور جسمی ایفیدہ روحہ علی الانبیاء السابقین لکن صلعم کان قبل خلق الانسان ایضا
 انہا ہے نبی نبی تھا پس ضرور ہے واسطے پہنچنا شرع کا اور فاضل و فاضلہ کا مینی یہ جواب اسکا دیا کہ بلا
 نبیا فال بدہ من شرع و فاضلہ و فاضلہ قلت انہ یستلزم صلعم لا شک انہ المعین الاول لذات
 شریک محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یظہر جسمی فایقو دینا تا بسیار کہ ساتھ اپنے روح کے لاکن وہ محمد صلعم قبل ان یظہر
 و اجبت الوجود و ہذا المعین قدیم ازلی و قد علمنا فی الدرر السابقہ من کلمات العرفاء
 کہ جس نبی اول میں صورت جسم کی صورت میں کہ جو کہ ہمایاں ثابتہ کہنے ہیں پس روح محمد
 الکلمہ ان ہذا المعین الاول فیہ صورت جمیع الاشیا و الکلمہ ہی الا ایمان الثانیہ و کان روح
 صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یظہر جسمی فایقو دینا تا بسیار کہ ساتھ اپنے روح کے لاکن وہ محمد صلعم قبل ان یظہر
 یستلزم صلعم قبل خلق السما و الارض و العناصر و الاجرام و الاجسام فیض علی الا ایمان الثانیہ
 ہے ہمایاں ثابتہ کہ جو کہ ہمایاں ثابتہ کہنے ہیں پس روح محمد
 حقیقتا و شریک محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یظہر جسمی فایقو دینا تا بسیار کہ ساتھ اپنے روح کے لاکن وہ محمد صلعم قبل ان یظہر
 حقیقتا و شریک محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یظہر جسمی فایقو دینا تا بسیار کہ ساتھ اپنے روح کے لاکن وہ محمد صلعم قبل ان یظہر

والانس الملائكة فكان روحه قبل خلق الاجسام يعيش على الملائكة وبهذه الاقضية والمفاودة

ہی شہر عہد فی عالم المملو الاوقال العارف الولی مولانا محمد رفیع کبیر شہسوی رحمتہ فی البرزخ

مرتضیٰ ان کی علی عبارت است از این مسیحیہ و مقبوسہ کہ کہنید و جوتہ بہ سبب چہ ہر مہدی قیام

و در این جشن است که همه عالمه منظره مساها و حقا ایامی را می بینند و از این بابت که در این جشن است

و اما کان مردوب حضرت محمد الودود است و لهذا امر را از ادب شیخ میانه خست خلق است و از این

وَمَا حَقَّ لِلنَّاسِ أَنْ يَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ

ثم تمثّل على اللوح المحفوظ والكتاب المبين لا يخرج عن جيلتها شيء من العبادات العظيمة

والسفلين والاولين والاخرين وجواب الحجة والبرهانين وطبعه الله تعالى في حقته خاتم النبیین

است فی انبیاء و دیگر نواب و خلیفان آن سرور کائنات اندر سایه ارباب نبوة با وجود شرف

بمعرفت استفاده و استفاضه از آن سرور عمو و مدعا به نامی الباب تفاوت و تقابل علی

فقاوت الاستعداد است و مرتب است تفاضله است حضرت خضر علیه السلام با وجود تشریف

وَعَلَيْهَا مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا نُسَبِّحُ بِهَا بِمُحَمَّدٍ أَوْ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي عَالَمِ الْحَرِّ فِي كُلِّ مَحَضَةٍ تَدِيرُ سِلْسِلَةَ أَهْلِهَا

الحکم انما مرسته بهین بر نفس برائی داخل عالم ممکن بود که در نفس بر اول بد فرو به اول او و سے که

و علی الاول فیکون فرد من الافراد التي حیطت بها الحقيقة فلا يكون نظيره اصلا ولا في غير
بل حقيقة محمدية پس نظیر او سکا چون که حیطت او در آن اتفاق گها به کثرت محمدی که تا به سحر است
ان عظماء الملة وكبار الشريعة اجتمعوا على ان الشريعة محمدية ثمرة ابداء مسخرة دائما الى مردود
او به سحر به هر که قابل شمع که نهی از امکان می گاهند او سکه مفاد به اسکس بر گاهی بعد از سکی ممکن به نظیر
و عموما لقرون و الشهور ولا يتبع و يمتد في قبول الحق اصلا و امکان می بعده و بعد از او و داک
او سکا بر گاهی چون که نظیر او سکا خرد به گاهی بود و بعد هم به هر که هم مفاد ثالثه بین بیان که علی بین که حقیقت
فلا لم يكن في بعده لا يمكن نظيره ايضا لان نظيره فلا يكون سينا الثامن عشر انما قد علمنا في المقدمه
ان مردود اسکس قابل بین که علم فعلی مدافعتی که حقیقت محمدی به جامع صور جملة مکات که پس اگر نظیر او سکا ممکن بود
الثامن من احوال الالهية ان العلم العقلي له سبحانه تعا هو الحقيقة المحمدية الجامعة لتصور جميع الاشياء
توده به بیان صفت چون که بعد نظیر او سکا چون که بعد نظیر او سکا خرد به گاهی بود و بعد هم به هر که هم مفاد ثالثه بین بیان که علی بین که حقیقت
الممكنة له تعا فلا كان نظيره ممكنا كان بهذه الصفة وكان لم يكن له نظيره او من بين ان هذا نظيره
که بهین به بل موجود بالقوة به قدته جدا بقالی بین بین بعض علم فعلی خدا که موجود بالقوة هو که علم فعلی خدا که جامع
ليس موجود بالفعل عند هذا الركن المجامع المولوي اسمعيل بن موجود بالقوة في قدرته تعا
موجود بالفعل چون که او سکا که سکه علی عقلی اهل ایمان قابل نهی به
فيكون بعض العلم العقلي له سبحانه تعا موجود بالقوة فلا يكون له سبانه تعا بما هو موجود بالفعل

وهذا القول لا يقول به ذو الایمان والعقل التاسع عشر ان افراد الحقيقة والا ليار الالهية الذي
توده به هر که هم مفاد ثالثه بین بیان که علی بین که حقیقت محمدی به جامع صور جملة مکات که پس اگر نظیر او سکا ممکن بود
استندون في سائر الاقوال المستندون في النواصب الالهية قد اجتمعوا على ان هذا هو العلم العقلي
که حقیقت محمدی به لکن بعض کلمات سکه او سکا به هر که هم مفاد ثالثه بین بیان که علی بین که حقیقت محمدی به جامع صور جملة مکات که پس اگر نظیر او سکا ممکن بود
تعالى هو الحقيقة المحمدية بل يمكن نظيره من بعض كلماتهم ان العلم الاول هو العلم الاول نظيره الاول الحقيقة
ثالثه بین که او سکا که سکه علی عقلی اهل ایمان قابل نهی به

[illegible]

الشفاران الوجودا واما من حد الاول لم يزل كمال منته ودر مرتبه من الاول ولا بر الخط
 اول درجه کے ملاکہ درجہ میں دیگر ترقی تھے میں میں مرتبہ ملاکہ و حایہ کا ہے کہ نہ کو نفوس کسی میں اور یہ
 درجات فاولیٰ لکے درجہ المملکتہ الزو حایہ المجرودۃ الی سبی عقولاً ثم مرتبہ الملائکہ الزو حایہ
 دیگر علیہ میں تمام ہوا کہ اس کی تمام کا وہ کسی واسطہ سے جلا سکتا ہے کہ اس کے حصول دل اس وقت
 الی تسمی نفس سامی الملائکہ العلیہ الی سبی بند من کلامہ و لہذا قال الحكماء قاطبہ والعاشق کافان
 دانی ہے جلا ملکات سے شیخ شباب الدین سرور دی کشانی فی انہیں نہایت خوش کر کے اس کو مطاوعات
 المعلول الاولیٰ اشرف علیٰ سبب ملکات و الشیخ المقتول الی حق فاض فیہ خصوصاً عباد
 میں بدل بیان کہا ہے اس کیلئے پر جو چیز خدا تعالیٰ سے اول صادر ہو دے ضرور ہے کہ جو ملکات سے کوئی
 فائزہ تحقیقاً جیست قال فی المطارحات و حکمۃ الاشراق مستنداً علی ہذہ القاعدۃ اشرف علیہ و الصاحب
 مرتبہ اس سے افضل ہو دے اگر طبع امکان میں پہنچا پیش ہو کہ اس سے افضل ہو دے پس یہ بہت مشکل درجہ معلول
 الکرمینہ ان اول صادر عنہ تعالیٰ یجب ان لا یكون افضل منہ شیء اصلاً من المملکات لانه ان صح ان
 اول میں موجود ہو کہ درجہ اخیر میں یا موجود ہو کہ نہ ہو کہ درجہ معلول اول میں موجود ہو لازم آوی حدیث کثیر کا مکتا
 یس طبع الامکان یا یكون اشرف منہ فلا یخلو الامان یوجد ذلک فی درجہ وجودہ و ہذا و فی درجہ
 واحد من جہت وجودہ سے ضرور یہ محال ہے و اگر بعد درجہ معلول اول کے موجود ہو دے معلول اول کے بعد ہو گا
 اخری متاخرہ و اما ان الاول درجہ اقصیٰ و جہتی درجہ ہذا الزم ان یصدر عن الواحد من حیث
 یا یزید علو کا پس معلول مراد یعنی اشرف ہو گا نہ اسے اور یہ ہی محال ہے و اگر باوجود امکان کو اس کے موجود
 ہو کہ اس میں معاد ہو کہ اولیٰ درجہ اخری بعد درجہ ہذا فان ہذا المقدم علیہ بالدرجۃ علی
 نبوی پس کہ میں ہم کہنا اس کی صدور کا باطل ہے اس کا امکان ہے فقط پس عدم دخول دیکھا عالم وجود میں
 لوجودہ او جہز من علیہ فیکون ان لا یكون الاول الامری لا بداعی اشرف من علیہ ہو کہ اول
 بہر عدم ملکہ ہو کہ اسے بہر سبب ایسے اشرف و فضل کے حامل ہوتے و اس کی چاہنا ہے جامع عقل
 لم یوجد ہوا ہو کہ الوجود بالذات لا یصح لصدور عن المبدء الا امکانہ فیکون ان یكون عدم
 اول کے کہ وہ صادر اول ہے اور اس صادر اول کا حامل خدا تعالیٰ ہے پس وہ اب جامع چاہنا ہے کہ جو
 و نحوہ الوجود من علیہ عدم علیہ میں جہت انہ نہ مرتبہ شرف و فضلیہ بعدی جامعاً اتم و واحد من
 خدا تعالیٰ سے شرف اعلیٰ ہو دے اور یہ محال ہے و در مستقر محال کو محال ہے نہ ممکن تمام ہوا الامام شیخ

<p>یاد دین با عیسی نیاختن از ان بولید زان بولید و لا برانیکون مشله محقق بان و تا است و الا لا یکن حاکم اوست ایات سے سیدہ ام کلثوم</p>			
نخیزد انال الحارث الحکیم سنانی شکار	استغفره جان کمر	جانکها شکر و کس	غیبی ممکن یا درست
چون بخندد بکس	افا سعادت بر لب	آن سحر شکر با اول	آفتاب که احمد بر سل
ندانم بر سرافاق	پای مردی چندی بشت	قدش رازل به دور	بود کل کورن نابود
داده شهرت بر عیسم	مرا گردگار لوح و قلم	بر نهاده خراج قلم	پای بفرست عالم و آدم
راودان کرد که با و دم	ایوم از حد حسد زادم	عرض کن خنک در زلال	اول انظر لغیر عمل ار
بود اول بخندد بکس	استغفره از بی دوست	بر دیز را بر لبش	کشته مهر را با بدوش
فرود شد بکس	سودا بر لبش	در زان سیم مژدم	در زان سیم ایام و آدم
نخیزد ای هلاک و کس	نخیزد بکس	چشمی با کمال بر لبش	شجره بر زین کس
بشخص خوشه نین	تس عشرت کس	بر زان سیم خوشه نین	قدش عرش بر صدرش
در دین از نین	مثل او در جهان نین	خاتم شمع و زانم نین	حدق نین نین
نخیزد انال الحارث الحکیم	استغفره از بی دوست	رد که تا دین با و کس	کس نین نین

البازعہ فی خطبہ رسالہ النقیض الحمد للہ الذی لا یغنیہ فی الصلوۃ والسلام علی رسولہ الذی
رسالہ نقیض کے خطبہ میں کہا ہے حمد اوس خدا کے کہ جس کے نقیض نہیں ہے اور بدو اوس پیشبر کہ جس کا نظیر
لا نظیر نہ ای لا نظیر لہ لا بالقوۃ ولا بالاعمال الحمد للہ الذی لا یغنیہ لہ ای لا یغنیہ لہ
نہیں ہے یعنی نظیر اوس کا بالفعل ہے نہ بالقوۃ نہ بالاعمال اوسے حمد اوس خدا کے کہ جس کا نقیض نہیں ہے
لا بالقوۃ ولا بالاعمال والہ الامام الخافض المستدر فی الفقہ والحلیۃ الشہور بابام نوربشتی فی کتاب
نقیض خدا کے کہ نہ بالقوۃ

المیہ بمقدور از انعام النہیں ایست کہ یعنی نبوت را مہر گرد و نبوت بآن اتمام شد

بانهی که حق تعالی بفرستاده ای قسم کرده و قسم خداست بدینچه ازین نخواهد کرد بدین خیال که

شتم اسرار علی قلوبم گفت بر دلهای کاغذان مهر نهاد یعنی حکم کرد که ایشان هرگز ایمان نیارند و

هم را باین معنی نیز گویند که با خبر رسیده قرآن را ختم کردم یعنی گویند با خبر قرآن رسیدیم و تا آن

سورنی با آینه بیانی باشد خوان گفت که ختم کردیم اگر بر سر خود گویند که آخر انبیاء است تو گفت

و احادیث بسیار از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل است که نبوت آمدن وی توهم شد

در صد از وی این جمله در میان ایمان در دفتر از نیست که آنرا بکشف و بیان

افند اما اینقدر از ترس آن یاد کردم که مبادا رندی قائل در شبهه اندازد بسیار مانند که ظاهر بسیار
پس کردند کان ایند نظریاتی در نهنگ که خوش بجان آنها بر هر چه قادر است کس قدرت در آن
نیست اما چون محتمل از چیزی خبر دهد که منفعی باشد بود یا نه بود خلاف او را بماند و اعتقاد
خبر داد که بعد از وی بی دیگر نشوونگر اینست که بی منافعی تو از او بود چه اگر بر سائل او معترف بود
و بر او هر چه از آن خبر داد صادق دانستی و بهمان جهت که از طریق تو اثر بر رسالت او که بر
درست شد و این نیز درست شد که وی باز پسین بفرستند که تا قیامت بعد از وی هیچ نمی آید
و هر که در این شک است در آن نیز شک باشد آنکه گوید که بعد از وی بی دیگر نیست یا خواهد بود
دیز آن کس گوید که امکان دارد که باشد کافر است نیست هر طور بی ایمان بی تمایز باشد
صلی الله علیه و سلم و علی که و ذریات و اصحاب استی کلامه عبارتة اقول ان هذا الامام الحلیل کان من
اول الکشف و اشهر و لانه که بعضی از علما و الاولین چون انبیا خاتم الانبیا بسیار همگانی
از آنکس که از آنکس است تا گوشتی از آنکه در حدیث است که آنکس که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است
بذلک الرجل المولوی اسمعیل المدنی فی مائة ثلثة بعد الالف من الهجرة فابعد الایام و اول البع
بر چه مولوی اسمعیل که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است
اما اول قدری قریب غیر بافت ملا و اسمعیل از من ابناعه و ابناعه و ابناعه و ابناعه و ابناعه و ابناعه
ابناعه که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است که از آنکس است

واما قوله ان يكون له طلاق من العلوم الدقيقة فليس من العلوم الدقيقة
 علوم دقيقة ولا عارية يا باطلين علم او كما شرح شيعة لقائه ويزيدون ادراجا وكل صباح سكتة
 بملح علم شرح التفسير شرح الوقاية والكلام والاشباه ومن قال منه الى الخفا بعض شروح العلوم
 شرح علم مولانا بنين فيروز خان في الخفا نقط بدي كوكبه دام دونه وان استطعنا انما هو اجمل من جواهر
 فقصر اياه من دبرهم ورايه فاشاء يقولون والله يمدون مرشد اولياء اولئك كالانعام بل هم
 جاهلون بما كانوا كافرين

وقال الفاضل السبيل محمد طيسل بدخشان في كتابه افصح العقاید

اسد علی محمد بدخشاہی نے کتاب اوضح التعمایہ میں کہا ہے

اگر گفتند که این اشعار	سایه که خود می درازد	آنکس که باین من از تو	باشد که باین در الحاح
یا گفتند که این اشعار	باشد که باین در الحاح	باشد که باین در الحاح	باشد که باین در الحاح

[illegible]

نکات فراید من غرضی از اظهر است که فواید من غرضی از این کتاب است که ارتقاء و ترقی

فلا يشك في ذلك

فصل العشر في طريق المخرج الرابع عشر من الباب الخامس في العبد في السجدة

واقف علی البیت المنسوب للنبی علی شفا العالم و انهم یمنون عن الذنوب المستغفر المستغفر فی

آخره الیہم السلام والمروءی فی معنی الیہم السلام احفظنا من شدة و ز الاقوام الیہم ان کنت

یوارجح انک انهم الاغیار واجبت ان امل انظارهم الازلہ وغیار اکما وغایم الیہم الیہم

جبار و جبار الصباغهم فی اذانهم و استغشوا ثیابهم و اغیروا و استغشوا و استغشوا و استغشوا

ان الامام المستند والعلامة المستند لشیء غیر من العلماء التجار بر و انضمام الی شایعہ

الامام نور بن ابی و غیرہ سے متاثرہ تھے تو انہیں کہہ دیا کہ انہیں کما حقہ کما حقہ کما حقہ کما حقہ کما حقہ

افضو البکر القائل ما کان نظیر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فیما راہب فیہ بل انہ یقول

کیا راسی ہے کہ وہ قابل کفر کا ہے انہیں جن کے پاس ہیں کہتا ہوں کہ میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس طرح

بکفرہ ام لا قلت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من یقبل بلسا و اکل و یجھل

بقول لیس فیہ کفر بکفری اور کہا نا بدیجی ہمارا اوسکو تم برب کنا و کیرہ کے کافرت کہو اور ہاشک مولوی اسماعیل دہلوی

قلا تکفروہ بد مذہب عظیم ولا ارباب ان المولوی اسماعیل الدہلوی کان حافظا عالما

حافظ قرآن عالم باہر و باطن تھا الا ان تبادرہم کہ تو الا اپنے معاصرین سے اور جو عرفاء کے حافظا ہونے پر غرور و تکبر

عقار و انتفاع و انہما مسلماً لکما نظیر قائم الایمان لا یستعمل بالظن فی قدرۃ الباری علی کل شیء
 و نیز پس جس کو یہ سیر کے یہ دریافت نہیں کہ اگر اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ خلاف علم و خبر خدا تعالیٰ
 اجتماع فیضین و شریک الباری تعالیٰ بالظن فی قدرۃ التامہ الکاملہ شدید و انہما مسلماً
 الاحمال ہے اور امکان نظیر قائم الایمان لا یستعمل بالظن فی قدرۃ الباری تعالیٰ سے اور کذب کسی طرح
 تحصیل و فائدہ سیرہ لا یحسر ان المحققین الزائنین القائلین بالقسط قد افشوا فی صحفہم ان خلاف
 خدا تعالیٰ کو ممکن نہیں ہے یہ مذہب اہل سنت و جماعت کا اور یہ سکر امکان نظیر قائم الایمان کا نہایت اذیت و گنہگار
 ماعلمہ اند و خلاف با خبرہ حال ان امکان نظیر قائم الایمان لا یستعمل بالظن فی قدرۃ الباری تعالیٰ سے
 موقوف ہے اسکا سمجھنا قواعد و مواظب حکم و تائید و مکر یا زیر عوام کے افہام سے نہایت آجید ہے بلاتامل یہ
 عنہ تعالیٰ و کذب لیس ممکن لہ اصلاً و انت قد علمت ان ہذا مسئلہ من ادق المسائل
 سکر و مطلق میں اس شخص کے زبان سے نکلا ہوا ہے جس نے اپنی کو پاس ہوا اس کے متناویں
 الدقیقہ و من اخص المطالبات البقیقہ کشافہا و انخلاہا بدور علی فوائد حکمیہ و فائدہ
 اوستے کے اس زمانہ میں اکثر ادب کے اشراج جہاں سے ہیں نزدیک عوام اہل بازار و دوکاندار
 علی اصول مؤسسہ عرفانیہ بعد عن العقول المتوسطة والمدارک الجمهوریہ مستجاب و ہرما و متہ
 کے وہ جہاں عالم و فاضل میں یہ جہاں اشراج ادب کے گزشتہ عوام عالم میں یا تو از بند چلا ہوا
 موقوف فیما وقع بلاتامل و قد انزل فی العلم غرض بالغ و فوات فکر صالح فہم بعض اہل
 دین کو خدا کا دور ہے جب یا سے لکھ قائم الایمان کا پیدا کر دی اور اسکو فائدہ ہے کہ اسکا شمار
 من اتباعہ الذین ہم العلماء عند ربہ الحرف و الاسواق یتوضون للہم و الشعار
 واقع کو یہی قابل کسی قول کا بلا شک کا ہے جس کا ہل کو کچھ متناویں معلوم ہیں اور کتب علماء غیر
 انما ہم من جنود الوحوش و من حیوش الجحوش یخون بان افتد تعالیٰ قادر علی ان یجلی مثل
 میں موجود ہے کہ انہی کے خواہ حراۃ ہو یا شہادۃ لغیرہ سے نزدیک کلام رسولی اسمعیل ہو یا
 نبیہا قبی شہادۃ قدرۃ ان یوقع مشکہا لعالی بہذا القول کا فریقینا لا شامل فی تکفیرہ
 الایمانی کے ظاہر نہیں تا کہ میں اس کے تفسیر کروں اور امکان نظیر قائم الایمان کا قابل ہونا اگر شک ہی سے تھا و غفلت
 و فی کتب العلماء المعبرین ان بانۃ النبی صراحتہ کا نہایت اشارہ لقصص الی الکثر لا یجوز عنہ
 نہایت دور ہے کہ نزدیک دل مصنف کے مستوجب نہایت ہی کو نہیں ہے میرے رائے اس شخص کے مابین انہی

من كلام المولى اسمعيل اياه النبي حتى اسرع الى تكفيره وبقول ما كان نظيره فقط و
 في غير كونه استار من جوارحه

ان كان عقلا او قولا بعيدا عما عليه كعبه عن قدره الحق وصرطه الصدق لكنه لا يشوب اليافه

النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند قلب المصنف المعرض عن التشغيب بما عجزى و

غيري ما عجزه فقط

قطعه تارخ

انتهى قولي تمت فذكرت في كرامات النبي المستند

سألت عن رب الفلوات بالحج قال ورحمهم كلام لا فظير

٢٠ ٨٢

رب عني ارجع التوراة بالحج بحجهم ورحمهم ورحمهم

الحمد الذي قال لا أرض ولا صلوة ولا سلام على زمر الرسل الا اني ارا لا ينما على من هو

بهمهم وخاتمهم بالبراهين والاولاد اين كتاب مستطاب في تنزيل التنزيل في نظير

الشیخ والنذر لیسیم مشکور و خند موفور ناصر الاسلام و سلمه جایی الایمان و المومنین

المؤید بتأید رب العالمین میان علی بن حسنا سلمه و جبراه خیر الی یوم الدین

بقالب طبع در آمده در بلاد و اطراف و قری و کفاف و عموم

و اقالیم بنظر اخا و ده و تعلیم انتشار و شهرت یافت

و تا ابد اخرا و قبلاتش بر سر سعادوت یافت

تحریر جناب غلت آب امارت است فاضل جلین عالم میل مولوی سید یعقوب خان

المهام سلطنت یار کند و کاشف لارال فیض الایمان و اعتراف

این ضعیف که میسید یعقوب خان وکیل امیر جناب شاه کاشف و یار کند است کتابی است

جناب مولود است در صاحب که در باب اتماع فیض الایمان علیه السلام و فصلی در وقت

النجیات اکمل تصنیف شده منظور نظر عاجزانم گردیده است از اموش اعتقاد و تحقیق

گرام رضوان اند علیهم دریا قلم الحق کتابت لا یکتحل عین الزمان ثباته و اعجاز

مثابیه و مبلغ معاینه و فارغ و نه و دخل مضمونه و السلام علی من اتبع الهدی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

